

457

الرواشح
السمان في شرح الأحاديث
القامية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله رب العالمين حمداً ينبغي لكم وجهه ويليق بعز وجلاله زنة عرشه
وعز علي ومودادكم آتية وملاطبا ملكوته والصلوة والسلامة الثابتة على
خبرته من قبله بحجكم المصطفى من بينته وارثها الطاهر من حملة العلم
وعزة الوعى من الاصفيين من خاتم الانبياء من عترته **انا بعد**
فاذا حوج المرؤوسين وافقر المحتاجين الى الرحمة والهدى محمد بن محمد بن محمد
ناظر لما زاد الحسنى ختم الله له تشابهاً بالحسنى سقاه في الميراث من كاس
المقرنين من اهل بيته لى وجعل خبر يومه عده ولا اوهن الاعضاء بمجمل
فضله العظيم يد بمل على قلوب العقول وتلوع على اصناع الالبان المنص
في شمس المقرنة مقاراة ان المخرة العولية في العقول الصبرية اوقع الحوا
من العقول المراجحة الطوع القرآن الحكيم من التبريل الكريم مع كونه افضل
المجرات واجبالا واعظم الانات واجرها لبقائه من دونها ادم البقاء

الابد وبثابة اقصى الشيات بلا امد فهو بما ان من حق ان الحكم وقابن الابد
 ما يتناهي بل لا يتناهي الا يتناهي ابلغ ناطق واصد شاهد مستبصر الا
 وجلا لا القذاذ من مجرة فقلبه اتعبها الا تعلمون من الابناء والاولون من
 الآراء وفق المبصر النازل ولطف التدبير شان بعقله فيما قبلنا من جنسها
 اقاميل الله تعالى وضابطة موافق واجب الحكم وانقن واما هو فلا صوت
 ولن بصوت فيما ناله عقولنا وتبلغر وها مننا من عذبة ايضا بل
 وكما ان اردت اوسع الى الاحكام في انا بن مزارع بصير ان ذمنا علما
 يشا اكره في جنس عذبة بعدا وسقوطا نأيا وهبوطا ولكن فيها ودر عن
 سادتنا الظاهر من ان الله تراجعه وجعله سفر اسفيرة المستمر وعبر
 الله وتسلما على ارجلهم الفادسة واجسام الطاهرة في مقابل الحكم
 التوحيد لا يستلما مسيلة ذلك من باب الله الصافي وكما في الناطق
 الرحمن وشبهات الفرائض ابنة العقل والاصفياء ابنة الاحلاق من
 ونسبة الى العلم والحكمة النسبة المعقولة المحسوس لمبالمؤمنين ومستند
 باب ابواب المقاصد المطالب السبلين على ان العلم على العقول
 نوابها ومن التسليمات فاصبها في خطبة ثلثية اخاديشه وادعته
 اساليب حبانته ومواد بن خرفانته في بلاغة تحارفها الاضواء
 تدش منها الاحلام المعجزات ولعل الدلائل على الوضوء والسناء
 واسطع المحج وافوز البراهين على الوجوه والودائع في ايمانها مضافا

سبحه

مقوله في قوله

منه في قوله

قدسية دعاء أقامها معا مضرا عا لمحقوق نأثره مذكارا ومن ذكره التبت
 البية النولع باسمائه الخ في مكثا داف وحده الله طوعا وما لولوع بقر الجبل لوجا
 بمجامع اشواقة في سبيل العرفان شعونا وبشره وارداة على شدة الاخلا^{ارواح}
 عكونا وقلا يتفق سماح الزمان للمر باسجماع ذلك في غير مبدان يكون التبت
 مبتر السلوك تلك المسالك واذ في العظم عرجه وجل سلطانه قد خصه
 وحقق بطوله وفوقه موضع الطيرة والمنن الكبيرة وموضع تلك الاصول
 المبارقة والانوار الشارقة في شرج صدر الحكمة وطبع يها وله شدة القوة
 ودفاع شر الفع عنها وظن المتعشوق المولود لولعها طامنة وادفاع حاميها
 ودوا وامج من اللوعة وامنة وقلوب يبين بكر الاشباع جاشية وهم عضائهم
 وعصية كالحمة قد جمعتهم الضحا الزوعية والفرقة المعنوية ان بعثهم المتغافل عنهم
 الدوخة مزينة بان يجلتها وغامر بلذتها وخامل لوانها وعامل واثما حفظ
 اقتلهم نلح على الاقتران اخذت الغدة مسئلتهم تقترح على الاخلا في الا^ج
 وكلما ابنت الا للذاضة ابو الا المراجعة حيث عيئت التعاذير وعيئت المغاذير
 فباذن الله سبحانه اجبتهم الى فقرهم ونجهم السبل الحصر الحق من مطرهم وسرحت
 واخذت المضطرا وفككت العقد هتكت الاشار وجلبت الخرابد بجبا الاسرار
 في ضللتها وان المذارسة تجري مجرى الحواشي ومعلقان تسكت عن صبا الخضم
 الغواشي فانشر في الاطباع واشهرت في الاصقاع فتعجب من اثارها العظمى
 الشارفون عاواسيها الراضة العارفون حيا ولقد وقع الما فاعمالا

م
 اللولع
 مسدود لفت الشئ
 اولع ولما دلوها والولع
 في دلوها يجمع من اشتهه الباطنة
 وكما بانفع الهاد والمصد
 والاسم جها لا يقدر
 ايضا كذا كذا
 سيرة

اراد ان يثبت بعد كارة
 ومنه كبريت العالم كاسحة
 غير كبريت كاسحة
 الاطوار والمرس
 سيرة

لما كان الحمد خلا اختيافا وإحسانا لا بد له من علل أربع دل على بعضها كلها
بالاتزام أحدها الفاعل هو الحمد وهو المفهوم منه بالالتزام وثانيها
القابل هو الشأن في الغنى الأول والموجودات كلها في المعنى الثاني وثالثها
الصورة وهي المحمودة التي انشاءها الحمد وظهرها من الصفات الكمالية
والنعوت الجلالية لكل محمود بجلاله وكماله ودأبها الغاية وبقائها المحمود
عليه البه شأ وبقوله المحمود لنعمة المعبود لنعمة الله في قوله لقد ربه
لا ما الغلب لا يعبدا الغايه من كونه قاذرا على الاشياء مفاعلا لما يشاء
في حقهم فيعبدها ما خفا وطما او اجلا لا وتخطا قولهم الطاع
في سلطانه يطيعه الموجودات ما في الارضين والسموات لقوله حكايته عن
عن الكل فاننا اثبتنا طاعينين ولقوله وقبيل يخدم من في السموات والآرض
طوعا وكرها وظلالهم بالغدق والاضال قولهم الموهوب بجلاله المنة
التي فيها عداى الموهوب منه بجلاله وبسبب جلالة الموهوب اليه فيها
عنده من نوائله التي لا تسكد وعطاياه التي لا تنقدا وفيما عنده من النعم
الباقيات الباقيات الصالحات بقى وغيب الشيء بغيره كي جمع جميع رغبات
بالضم ورغبة وتفتح اذا طمع فيه تولع به وبشره وحرص عليه ورغبة الى الله
او الى فلان وغيا وغبوت ورغباتنا محركات ورغبة محركة ايضا وقصة
اذا ابتهل واكثر من اضاعه والطلب للمسئلة ورغبة او تغية زاده وقصته
واشفاقه ورغبة عنده بزره ولم يتشوق اليه ورغبة بغيره عنده ذاي لنفسه

عليه فضلا والرغبة والرغبة مصفوفة الزاء بالعصر ومفوضتها بالمتدين
 الرغبة كالنعم والنعماء من النعم فإن قلنا ليس المطر في موضع الأكل
 الاثبات في العريتين والاثبات قد قال في كتابه المصنف في المغرب من جملته
 والله هو من لبك مرهوب مرهوب اليك وارفعه على انه خير
 محذوف قلت بل ولكن الحق لا اعتبار عندنا قال ابن الاثير فيهما من
 فخصه هنا لك ضبط وقوله ثبت حيث يقول في حديث الدعاء رغبة
 رغبة اليك عمل اللفظ الرغبة وحدها ولو علمنا مع القال رغبة اليك
 ورغبة منك لكن لما جمعنا في النظر قوى أحدهما على الآخر كقول الشاعر
 وذبحن الحواجب العيون وقول الآخر متقلدا رثا وسكنا والذي أخذ
 أكثر في نقاط المتفقين وقد لا^{المتفقين} لا^{هم} انه اذا كان المرهوب هو مخوف
 لكونه من غير الملائم كالالام والفجائع ومضادها ومباديها قبل الملائم
 رغبة برغبة فيه بالضم والفتح وهذا كذلك واذا كان من هو مخشى
 لجلا لشره عظيمة قهارته وجبارته ولشدته الولد والده من كبرائه و
 جبرته وهو في عزة وعلاء محبوب قلب المراد به مشوقه وبغيبه متبناه قبل
 رغبته برغبة به بالتحريك رغبته وهذا ايضا محكي ومن ذلك
 ما عكس نفسه لا بمن فيها يروى عن أمير المؤمنين^{عليه السلام} اتي يومى من اللواتي
 يوم ما فداهم يوم فداهم يوم ما فداهم ولا ارضيه واذا قد لا ينجو الحذر
 والرهبة والرهبة بالضم مقصورة وبالفتح ممددة من الرهبة كالرغبة

الرغبة من الرغبة والرغبة والرغبة لا زعمنا فبقولها العظمة والجلال
 ونهاية اللطف والجمال بلا تخرج جلال عن جلال ولا جلال عن جلال أما الرغبة
 من الجلال فللمهيات الحاصل من الجلال الالهى ولا منها والمفضل منه ونهية
 وأما الرغبة في الجلال فلهذا المستور في الالهى كما قال تعالى ولكم في
 القضاير حكمة يا أولي الألباب قال ابن المؤمنين ثم كما ذكره سبحانه من
 رحمة لا يلبث في شدة نفسه اشترى نفسه لا عدالة في سعة رحمة
 من فساد لم قوله خفت الجنة بالمكاره وخفت النار بالسهوات **قول**
 الثاني ثم في جميع خلف المادبة التكوين لا امر النشيع فلهذا امر ان تكون
 وهو الذي بلا واسطة مخلوق و امر تشريع بواسطة الكتب الرسل عليهم السلام
 والاول نافذ في جميع الخلق ولا يعمهم الا الطاعة كما قال تعالى انما امره
 اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون والثاني مخفوق بالثقلين فمنهم من
 اطاع ومنهم من عصى **قول** ثم على استغنى ردنا فقال الى متى في العلو
 فما مستعمل وغلب على جميع الموجودات وتحريم ان العلو بقى بالاشترار على
 مماثلة الاول العلو المحيى المكافى كارتفاع بعض الاجزاء على بعض الثاني
 العلو التخيلى كما بقى الملك الانسانى انه اعلى الناس على علام في الشبهة
 المتخيلة كما لا الثالث كما في بعض الكليات العقلية التي بعضها اعلى في بعض
 كما بقى السلي على من المتبنا عرف ذلك فتقول بتخيلى ان يكون بالمعنى الثاني
 لتنه عن الكليات المتخيلة التي يصدق لها العلو التخيلى اذ هي كليات

اصنافه متغير بتبدل المحبب لشخص والافاق وقد يكون كما لان عند
 بعض الناس نقصانات عند آخرين كدول الدنيا بالنسبة الى العالم الواحد
 فيطرق اليها زيادة والنقصان لا شيء من كمال الاول الواجب بخانه لثقله
 عن النقصان والتغير بوجبه ما في ان يكون علوه علوا عقليا مطلقا بمنتهى
 لارتيه فوق رتبته بل جميع المراتب العقلية منقطعة عنه وتامعا على قد اورد
 الجامع المؤلف قدس سره الشريف لدنو مقابلا للعلو المستلزم للبعد كما
 علم ان العلوي يبق على المعاني الثلاثة المذكورة بحسب الاشتراك فكذلك للدنو في
 ثلاثة مقامات لها فيكون مكان فلان دني فمكان فلان اذا كان اسفل منه
 وبق رتبة الملك الفلان ادون من رتبة السلطان الفلاني اذا كان في رتبة
 اقل منه ورتبة العلول ادني من رتبة علوه وبق على منتهى رابع فوق فلان
 ادني الى فلان واقرب اليه اذا كان خصيصا به مطالعا على احواله اكثر من
 غيره والباري تعالى منزوع عن ان يلامد قوه احد المفهومات الثلاثة الاولى
 بل المراد هو المفهوم الرابع فغيره في قوه اذن بحسب علمه الذي لا يغير عنه
 مشاكلة في الارض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر فمقاما
 رتبا الاحكام الوهبية بان ما قرب منها فقلنا واما في امكانها فوق رتبة بل في مقامها
 لبعده عن مخلوقاته لاجتماع العلو والدنو في شيء واحد بحسب الله تعالى قوله
 الذي لا يبدل ولا يغيب ولا غايته لا رتبة لا ارتفاع عن الازمنة والزمانات
 كارتفاعه عن الامكنة والمكانات وحيث لم يكن مكانا كانت نسبتة الى

الامكنة واحدة وحيث لا يكون زمانا تكون نسبته الى الانفس واحدة فتشعر
 عند البدو والغاية والاول والثانية فاولها مبدأ لا دل بحسب الزمان ككلها
 وتوود قوة علو سجد المكان فهو الاول والاخر **قولنا** القائم قبل
 الاشياء والدائم الذي برؤاها يعني انه تعالى قائم بذاته لا يتغير لا قوة
 الوجود ولوقام وجوده بغير مكان ممكنا مقتضا الى الغير وهذه القلبية
 قبلته بالذات **قولنا** القائم الذي بوجه حفظها الى شغله لا يؤول
 عليه حفظ الاشياء بقاؤه بوجه اذا انقلبه في براد صفته القهر هنا اساءة
 الى الدليل على كونه مالا يتغير ولا يحكم حفظ الاشياء لان انجازه وادائه
 لها على سبيل الرشح والفيض لا على كمال الاستكمال كما في غيره من الفاعلين
 اقواما من فاعل غيره الا يفعل لغيره فانه على انه ويتكلم في فاعليته
 بذلك الغرض الذي يعود اليه ويفعل منه والانفعال يلزم الفعل كمالا
قولنا تفرق بالملكوت وتوحد بالجبروت الملكوت فملوك من الملكوت
 من الرغبة والرهبة من الوهبة والرحمة من الرحمة والجبروت من الجبر
 والفهم منه الحلبت بجاذبي الجبروت والملكوت من صانع التكميل والنبية
 المبالغة منه يقال له ملكوت العراق واما ملكوة بسكين اللام بين النجم
 المنوثة والكاف المنوثة قبل الواو المنوثة مثال الترقوة فهو الملك
 والفرز منه بقوله وملكوة العراق فهو ملكك اي ملكه وغره وعالم الملكوت
 كعالم الامر وعالم الغيب عالم النور وعالم الجبروت لعوالم العقلان في الغيب

عن المجزأة والمفازات بأسرها كما قال الملك كمال الخلق وقال الشافعي
فقال الظلمات اسم لقول الحب والوضعية مجملتها عن المجزأة والاشياء
تقتضها بعضها ومنها يستحاضى الملك والمكون له الخلق والامرها لا الشئ
والشهادة جعل الظلمات والتوكل الملك والحمد قول **له** وبمكنه **له**
حجة على خلقه الحكيم الحكم في خلق الاشياء والاحكام هو الاتقان للتدبير
وحسن التصوير والتقدير والحكيم الذي لم يفعل شيئا ولا يخل بواجب الله
بضيق الاشياء مواضعها والحكيم ايضا الغام لا اشتقاق من الحكم بمعنى
التدبير ومن الحكمة والحكمة لغة العلم ومنه قوله تعالى يوفى الحكمة
من يشاء وعن ابن عباس الحكيم الذي علمه حكيمه والعليم الذي علمه علمه
والحج جميع الحجج وهي اللغة او لا بمعنى القصد ومنه المجازاة الطريق ثم
غلب على قصد الكعبة للنسك والحج ايضا بمعنى الغلبة فحج اى غلبه ثم
استعملت بمعنى الرسول والامام لان ذواتهم ادلاء على الحق فيكونون حججا
على الخلق والمعنى ان حكمته تقرر اقتضت اظهار الحجج على الخلق بعينه الانبياء
ومضى لا وصيا عليهم بل بكل الخلفاء وبهم النعمة اذ بدو ذلك لا بغيره **الظلمة**
ودفع المبرج والمرج كائين في موضعه **قول** **له** اخراج الاشياء انتشا
وابتدعها ابتداء ابتدعه وحكمته لا خراع والابتداع لفظان متعارفان
في المعنى وهو ابتداء الشيء لا عن أصل ولا عن مثل ومن ساء البدع وهو
موضعل بمعنى الفعل كالا لهم بمعنى المولد والمراد ان الله تعالى اوجد الاشياء

بعضه فلهذا لا عنادة وتجنس كسنة لا الغرض ولو وجد ما بواسطة اصل
اصل وعرض ففرقة فاعليه يسبب اخر منه لا اصل فلم يكن مبتدعا لا الاخر
والعلة الغائية فما يجعل الفاعل فاعلا فالاول شارة الى نفي العلة للمادة
عن ضله والثاني الى نفي العلة الغائية عنه **قول** لا يخرج فيبطل الاخر
ولا العلة فلا يصح الابتداء هذا من قدينا وما قد تواتر ذكره وانواعه في شكو
الحكمة ومضايح البلاء فلهذا في كلام مولانا امير المؤمنين في خطبة حكمه و
طماننا دنا الطامنين في احاديثهم وادعيتهم فاعلم ان الابتداء في غرض
العلماء للتسوية اخراج الشيء من العدم الى الوجود بدعي اي متخصما
بنوع حكمه فيه الاخراج وعاية تلتق وتعلم في اخر اجرة من العدم واخذ
من الحرج بعينه الشؤ اذا استعمال النسبة التي تجانه ما يبدل على تكلف و
طلبهم به نابز من كمال الصنع وجودة الصنوع لانه تعالى في غير متعال
عن الترتيب والاعمال وجعل بعضهم الابتداء والاخراج الاخر لا على مثال
الآن الاخراج تناسب القدره والابتداء تناسب الحكمة واما في اصطلاح
العلماء المحققين ولسان علماء الحقيقة فانهم يقولون الابتداء اخراج الابن

من اللبن المطلق من غير ان يكون مسبوقا بآية وقد لا يسبقا بالزمان ولا
سبقا بالذات لا يسبقا بالذات لا يتعلق الا بآيات المادة وعلاقتها
مطلقا فهذا هو الدافع المشهور وفي الفلاسفة من من ذلك لا يكون الامع علم
سبق اللبن المطلق على الابن بقا دهر ابل سبقا بالذات فقط ومنهم من لا يجعل

بعضه فلهذا لا عنادة
وتجنس كسنة لا الغرض
ولو وجد ما بواسطة
اصل وعرض ففرقة
فاعليه يسبب اخر منه
لا اصل فلم يكن
مبتدعا لا الاخر
والعلة الغائية
فما يجعل الفاعل
فاعلا فالاول
شارة الى نفي
العلة للمادة
عن ضله والثاني
الى نفي العلة
الغائية عنه
قول لا يخرج
فيبطل الاخر
ولا العلة فلا
يصح الابتداء
هذا من قدينا
وما قد تواتر
ذكره وانواعه
في شكو
الحكمة ومضايح
البلاء فلهذا
في كلام مولانا
امير المؤمنين
في خطبة حكمه
وطماننا دنا
الطامنين في
احاديثهم وادعيتهم
فاعلم ان
الابتداء في غرض
العلماء للتسوية
اخراج الشيء
من العدم الى
الوجود بدعي
اي متخصما
بنوع حكمه
فيه الاخراج
وعاية تلتق
وتعلم في
اخر اجرة من
العدم واخذ
من الحرج
بعينه الشؤ
اذا استعمال
النسبة التي
تجانه ما
يبدل على
تكلف وطلبهم
به نابز من
كمال الصنع
وجودة
الصنوع لانه
تعالى في
غير متعال
عن الترتيب
والاعمال
وجعل بعضهم
الابتداء
والاخراج
الاخر لا على
مثال
الآن
الاخراج
تناسب
القدره
والابتداء
تناسب
الحكمة
واما في
اصطلاح
العلماء
المحققين
ولسان
علماء
الحقيقة
فانهم
يقولون
الابتداء
اخراج
الابن
من
لبن
المطلق
من
غير
ان
يكون
مسبوقا
بآية
وقد
لا
يسبقا
بالزمان
ولا
سبقا
بالذات
لا
يتعلق
الا
بآيات
المادة
وعلاقتها
مطلقا
فهذا
هو
الدافع
المشهور
وفي
الفلاسفة
من
من
ذلك
لا
يكون
الامع
علم
سبق
لبن
المطلق
على
الابن
بقا
دهر
ابل
سبقا
بالذات
فقط
ومنهم
من
لا
يجعل

يخص الابداع بالاصناف الاول لا غير يقولون اذ اقمنا ثباتا وجعلنا الاول الجاهل
 بتوسطه ونطرح من هذا السلة الفاعلة على ان يكون مفعولها ولا كان احد
 في حق الواقع سلطان ولكن كان وجوده عن الجاهل الاول الخفية بعد جوارحه والى
 الابد بعد ما اذ ان هو ليس بمسند بل ان يثبت عن ليس بمسند بل عن ليس وان لا يكون
 هذا الابد صلاح فليس شايح مذكور في الكتاب الشفاء وغيره الاخراج على هذا
 من ليس من غير مسبوقه بماء وقد اصله ولكن مع وجود جوارحه غير الجاهل
 بالانقضاء فهو بماء اعدا الصنف الاول من الجاهل المحض حيثما على الاول
 التباين فيبقى متدبني من انواع التباين ولكن مع بقا المادة مسبوقا بالانقضاء
 لا يخرج من بعد الفاعلة من اصل الجوهري من المادته والاعراض الجاهلة
 والمبذولة لا الخواص الكونية الزمانية والنكوب الابداع مع بقا المادة
 جميعا مسبوقا بالزمان فهو من الخواص الزمانية لا غير بماء في الابداع في الانقضاء
 على الجاهل يكون مسبوقا بماء وما اوله فان لم يكن مسبوقا فهو لا بداع فان كان
 مسبوقا زمان فهو الاحدا والا فهو النكوب فالاحدا الجاهل مسبوقا زمان
 كالاجسام الحديثة والنكوب الجاهل مسبوقا زمانا كالاملاك وليس
 قسم اخر وهو الجاهل مسبوقا زمانا لان كل شيء زمان في فهو مسبوقا زمانا
 فمادة اخرى يحقق المقصود بدفع الثابتة من على سلسيل من الحكمة
 المحقة المتوفاة في الجاهل والتاثير احداث في الدمار هو اما الابداع والاختراع
 واحداث في الزمان هو النكوب فالابداع وهو افضل الصفة باليس مطلقا

لبن مطلق ليس بالابن في حق الواقع متبادلا وفي لحاظ العقل متبعا
بالذات من دون وقت ومرة بمادة وهذه أصلا ثم أفضلنا بقية مبدع عالمه
يكن بواسطة عن عالم الحق الاول طلقا مادة كانت وفاقا عليه وغير ذلك
والاخراج اعراج من كنم الحد المبرج الذي السابق متبعا بالذات من
غير متبوعه اصلا ولا مادة متبعا من بجا وقيرا وان كانت المادة سابقة
في لحاظ العقل متبعا بالذات فقط وانما الصنع فيما نحن في فهم مجتهد
الابداع والاختراع دون التكوين ولو خسر التكوين دونها فلا شغل هذا
ما انما عقلا الاصطلاح عليه كما بينا الا بخاصة والتشريف وهو الصيغة
المكتوبة وقوم الابان وهو كتاب النجوم والنصحا وفي غيرها من كتبنا
العقلية وصحفا الحكيمه واذا تعرف الامر فقولنا من شئ فيبطل الاختراع
معناه لامن مادة سابقة متبعا بالزمان ان سبعا من بجا وقيرا وقوله ولا
لعله فلا يصح الابتداء معناه القول في الظاهر الجلي للوجود كماله غير ذلك
من المجرى والمادة باطنية وبالجمله ما سكون الله الاحد الفرستحافيه
لعله غير نفس في انه سبحانه لا قاع عليه ولا تمت لها ولا غائبه وهي العلة الكلية
ولا خبر ذلك عن انواع العلك اقناها اصلا فذلك الصبر بافضل الابداع
والنظام الجلي هو الحق ما بقى مبدع او ليس بمقلد وانه الا الله سبحانه وتعالى
سلطانة بنفسه انه الاحد في بجا عالم الحق وموجب الامارة لا يتصوره ههنا
عنه فانه وانه انما الجاهل المبتدع الذي هو بعين غيره فانه علم الامارة انظرا

ان ما سوي في سبحانه
في الاطلاق حدوثا وميزان
والعدم الصريح الذي اريد
في الزمان كما انما هو متبوع
مستوفى بالخير سبعا بالذات
في لحاظ العقل غير انما متبعا
مستوفى بالحدوث للزمان
كوتساعه في العرفه الزمان
بعد عدم انزاعه
متبوع

الاحتمال فانظام الحيل الذي يتصوره علم الامم الانفس ذات الجاهل الحق فافهم
 ذاته الاحدية ومنبعث عن نفس علمه ولذاته الذين هما عين مرتبه ذاته فضاء
 بالذات متبعا اوليا بالقصد الاول لكن حيث ان سبيل انما الكرم سبيل انما
 اجزائه بالاسر لا يعقل المجمل المعروضه للاغنيا الجمله والهيئه الجوهريه ضد
 الاجتهاد الاجزاء بالاسر من دون ضد اخر متنافه واذلك وافضل الجوهريه
 اقرب الى المرتبه من الجاهل على البديع فلا محذور ان كرم السبيل انما من اجزاء النظام
 موالسعين بان يكون الضا والاول من هذه الصده ومن غير قوسط امر الامور
 وعلمه من العلم اصل فضلا عن الماده ومن لا يستطيع سبيل الى تعرفه^{الطيفه}
 يتوهم ان المراد بهذه العلمه المنقبه العلمه الماديه ولا يشعرون المستعمل بالاك
 او البناء لا يكون الا العلمه الفاعليه وما من^{خفا} صحتها والعلمه الغائبه وما في
 سبيلها واما الماده والعلمه الماديه والاسطقسيه فما يشهد الشيء اليها من^{لهم} او عن
 ليعلم ان الشيء لما حدث الكيفي الذاتي كان هو مسمى الوجوه بالما مسمى
 بالزمان الا ان ذلك ليس لايقا احدا الى الاخر بحيث لا يابا بالقياس الى ذات الصانع
 بل ملطانه حتى تكون الماده متوسطه بالزمان بين ذاته شيئا وبين ذي الماده و
 ذو الماده اشده تاخر في الوجوه من الماده بالغيبه اليه شيئا وثقا عن ذلك علوا
 كبير ولعلك تتوهم تخلف لك بما تلو على من ذلك من ذي قبل فاما الله الغني
 قول^{لهم} خلق ما شاء كيف شاء وما في الغائبه عن خلقه توهم انه ليس فاعل بالاختيار
 فافهم ذلك بان فعل الاشياء كما شاء فيكون الشهيدي بآو منه فعل الخلق

لكن مشبهة كقدرة ليست غريبة بل لازمة ان يكون لغبرها شرف في فعله فان من
 فعل ضلها بأداة دائمة على ذاتها كان محاجبا في قدرته وأداة الى المخرج
 عليه يخرج احد طرفيه طرفه مقدور للعلاقة الأداة به فكانت ذاتة مستكملة
 بذلك المخرج المحصور ولو تبه لها بسببه إلا لم يفعل به وكل مستكمل بغيره ما هو
 في ذاته والله خيرة عن النقص وإذا كانت المشبهة ذاتة عليه بل في ذاته انما
 جمعت قوة وفعل حيث أمكن وجوبه فلم يكن واحدا حقا واثارا الى ان ينفى
 الزيادة بقوله متوقفا بذات لاظهار حكمته وحقيقته وجوبه بغيره خلق
 ما شاء حال كونه وحدانيا ذاتا وصفة اذ لم يخلق الا لاظهار علمه بالنظام
 الاكمل الذي هو حقيقة الهية وجوبه بغيره لا غائبة اخرى وذات اخرى ينفى
 الى الحقائق والابحار **قول** متوقفا بذات لاظهار حكمته وحقيقته وجوبه بغيره
 وهو سبحانه لصرف كنه ذاته الاحدية المحقة هو الجاعل لتمام النظم الجلي
 الفاضل المنبعث عن نفس مرتبة ذات الجاعل للفيض كل ذات وكل كال ذاتا
 والمعطى كل وجود وكل كال وجود بما ان كنه ذاته هو عينه علمه لتمام
 بالنظام الجلي لانهم الاكمل فهو بنفس مرتبة ذاته الغاية والعلية الغائبة
 الكمالية للنظام وغاية الغايات والغائبة الاخيرة والعلية الغائبة الكمالية
 الاولى الحقيقية لكل ذات وجود من الذات والوجودات التي هي اجزاء
 النظام وسوف نراك في ذلك كله على استبصار انشاء الله العزيز الحكيم
قول انضبط العقول لا تبلغ الافهام ولا تدرك الايصا الاذراك

على ثلاثة أقسام لانه عبارة عن حضور شيء عند المذرك وهو ما اجبت في
 او مفاد وعن الاجتناب والمعاد فاما مفاد في المكتبة عنها او متعلق بها
 مضى اليها فالاول هو المحسوس وادراكه بالحواس وقوى فناءه واجلادها هو
 البصر الثاني هو المقول وادراكه بالعقل والثالث هو الموموم وادراكه
 بالوهم يريد نفي كونه مدركا للبصر بنحو من الانحاء الثلاثة والبرهان عليها
 كل ما له صورة متناهية لمحققة فهو محتمل الشك في كثير من طلبة منزهة
 عن التل والشركاء وما ورد في الحديث ان الله اجيب عن المقول كما اجيب
 عن الاجتناب وان الملاء الاعلى يطلبونه كما انهم يطلبونه ثم المدرك بالحق
 لا يخرج من خبره ومفاد واليه اشار بقوله ولا يحيط به مقدار الشرح المحقق
 وما يكفيها **قول** عجزت عنه النبوة اي عجزت من عزة وعن ذون من
 مجله فضلا عنه عن مرتبة جلالة او يفيض عنه وفهرها منه ويكن وكله
 دونه الاجتناب والمراد الاجتناب العقلانية فاعطاك ببرهانية الى الاجتناب
 المحسوسة وكله دونه الاجتناب في الفاعل في ضرورة وصفه عبادة
 البلاء وحشر عن ادراكه ايهما البلاء **قول** وفضل فيه تصانيف
 الصفات اي ضل في طريق نفسه نفوذ لتاعتين وصفات الواصفين
 فيكون تصانيفها وانحاء تصانيفها اي كلما حاولوا ان يصفوه باجل ما
 ما عندهم من صور الصفات الكائنة واعلى ما في عقولهم من مفهومات النفوذ
 النجالية فاذا نظروا اليه حقوا امرهم ان ذلك دون وصفه جلالة

والا كرامة مستوية واعلم انه ولو وصفوه بما هو وصفه لم ينعنوه كما هو حق
بل يرجع ذلك الى امثالهم وامثالهم من الممكنات كما في الحديث المشهور عن
الباقر عليه السلام انه قال ما منكم في ادق معانيه الخ وذلك معني ما في
الاو عنة التجاذبه في الحقيقة الكاملة من قوله عليه السلام فيك الصفا
وضممت فيك النعوت قوله وصل فيه صانها لصفا صانها الصفا
عبارة عن كبر حجبها تبين في ان الموصو يكون كل واحد منها في
اثره احدها على ما هو الثاني في عالم الامكان وذلك يمنع بالعباس الجنا
الواجب القوم بالذات جلد كرم فجملة الصفا الحقيقة الكاملة هناك في اثاره
حجبته واحدة حصة احدها هو حجبته الوجوب بالذات الى معانيها بوجدها
واحدة منها مشابهة جملة الحجب بالجدية الكاملة على اقصى مراتب التمام و
الكمال فوق التمام والكمال وكثرة الاعبيات وان واجد الى كثر الاسما
المنع لا غبر لا يكون في اعد ذلك تكثر حجاباته انه ولا تكثر معانيها
بذات الواحد الحق صلا وهي عبارة عن ضربا لصفا وانواعها التي
هي الصفا الحقيقة الصريحة القادرة حقاً من كل جهة والصفا الحقيقة
اولا اضافة لازمة والاضافات المحض والالو بالضمرة الخالصة
وذلك انما يكون في الموصو بالجملة الذات الوجو فاما في الذات الواحدة
والحقيقة الوجوبية فلا يصح الا الالو بالضمرة والاضافات المحض وهي عبارة
عن امكان تغير الموصو وثقله متدعة من صفاته ومن حال الحال ومن

شأن الى شأن ومن لم يلج سلب من إضافة الى إضافة وعروض اضافات محضه
 متكررة لذاته شيئا بعد شيء على سبيل التدرج والتعاقب ليس ذلك ينصح الا في
 موضوعات هي وان الاجتناب والامضاع والاكالات العهد والاستعدادات واما
 الجواهر الثابتة القديمة المشرفة عن عروض المادة واسا وعن القوة الاستعدادات
 مطلقا فلا يتصح ولا يتصور بالعباس اليها تعاقب الاضافات المتعاقبة لذاتها
 وان كان تبدل الاضافات المحضه وتغيرها غير مستوجب تبدل في ذات الموضوع
 ولا تغير في شيء من جهات ذاته وصفاته المحضه أصلا واذا كان الامر كذلك
 الباطلة الذوات في حد ذاتها على هذا السبيل فاموالك في البديع المحض من كل
 جل قد ستر عرجك **قول** ما حجب غير حجاب محجوب شرفه تتر متور حجاب
 محجوب ستر متور اما من ارب حجابا متورا اي حجابا على حجابين على ان
 مراد بك الحجاب لو كان من تلقاء حجاب كان لا محالة بحجاب على حجاب فحق
 على قوانين البلغاء وسنة البلاغة لا يكون ذاتا في الاضافة لا في حجاب على حجاب
 كما امر ما رتبك بظلام العبيد او من ارب العنب بوصف الحار والوصف كذا
 المتعلق ومن ارب الوصف بالغاية المترتبة واما ان يؤخذ على قياس صنف
 ضائق وهو امر يربون بائن فغير معنى عن الالتحاق ببعض تلك الابواب كما
 صنفه المفعول **قول** عرف غير ثوبه قلته في العلوم العقلية ان كل
 ما لا سبب لاجزائه لا يمكن عرفانه بطريق الفكر البرهاني بل ما مجهولنا هو
 عن معرفته واما استدلاله من جهة الاثارة والافتقار والعلم الحاصل من انبعاثها

علم ناقص لا يعلم به خصوصية ذلك المعلوم بل بوجوب عام مشترك بينه وبين غيره
 وفي الاثر المعلوم لا يشهد على الاسباطا وعلمه علم امامه وفي بلاتمامه الخصوصية
 لا بصورة زائدة كما هو حال المراء والكل من الاعيان والاواني على نسبتها وعلمها
 عند انفرادهم عن هذه النشأة ولكن لا على سبيل الاحاطة والاكتناء لانها منع
 كما هو في بعض النسخ بغير وجهها من التخصيف بل هي لاجتباء ومناظرة من بلاد
قولهم صف بغير صورة اشارة الى نفي البرهان عليه الحداشي هو الصورة
 المساوية لذاته وكلما هو وصف مجرد لا بد ان يكون له هيئة كلية مركبة من ليس
 وفصل في الحق بسط الحقيقة وجوده عين ذات بلا هيئة فالحقيقة لا يراها
 عليه **قولهم** نعم بغير جسم لاجتماعها من قبيل عطف العام على الخاص
 اللهم الا ان يراد من الصورة الشكل ونحوه وهو كما يرى **قولهم** لا اله الا الله
 الكبير المتعال لما ذكر من صفات الشريعة وعد من دعوات القديسين ما دل على التوحيد
 ونفي المشرك انما انما انما العظمة والقديس يخرج بالمقصود في بكلمة التوحيد بها
 بناءا للوحد عن الشرك **قولهم** نعم وفي بعض النسخ عدمه وهو بالغ وامم
قولهم وهو لم يسمع العلم لا بالذات لا بقوة زائدة بل بسمعة عبادة عن علم المتكلم
 وكذا بصر علمه المصنوع وكذا بصر علمه بالبصر وعلمه عبادة عن احاطة ذاته
 بالاشياء على وجه الانطواء من غير ان يصير ذاته كما هو التحقيق لما ذكر من انما
 الالهية والتوحيد خفية بما يدل على الرسالة والبعثة فحق حج على خلقه بآثاره
 الاموية ملكه ولما كلف الله العباد بعبادته لان المعرفة غايته ونحوه من غير

خلعهم كما في قوله وما خلفت الحي والانس الا بعد ان اذعنهم بالله وباليوم
 الاخر لا يحصل الا من طريق النبوة والرسالة لان عقولهم غير كافية في فهمها سيما ما يتعلق منها
 باحوال المعلوم والحياتية انما هو العلم بغير علم لا نكته وانبيائه واولو العلم من
 حبا على نبته وعليه على الاديان الطاهرة المعصومة ^{عليها السلام} والرساوي من خلفه فاعلموا
 موقوف على شئ من الرسل لان ما لا يهيم الا بالاطلاق لا يهيم والنجيب قول **عليه السلام**
 فمر من الرسل القصر ما بين كل نبيتين من زمانا انقطاع الوحي قول **عليه السلام** طول
 من الامم المحجبة بالفتح والتسكين فمرة خفيفة من اول الليل هي من ابغض العقلة
 والجمالة من قولهم جعل مع بعضهم الماء وفتح الجيم كان مجزعا على زن فمرة وثمة
 مخرج ايضا كبر الهم على زن صفة محو افعال الحق هذا اقتباس من كلام مؤلفنا
 امير المؤمنين **عليه السلام** في خطبة له ارسله على حين فمر من الرسل وطول مجزعة الامم
 وانقراض من البر فاجابهم بتصدق الذي بين يديه والنور المعكبة في الامم التي انشطت
 ولن يطول ولكن اجبر عنه الا ان في علم ما ياتى والحمد لله على ما في ذاء كروظم
 ما بينكم وقال في خطبة اخرى ارسله على حين فمر من الرسل وطول مجزعة الامم
 واغلام الفرس انشان الا موفنا من الحروب الدنيا كما سفة النور وظاهر الفرس
 على حين فمر من ردها واما من ثمها واغوز ومن ماها قد رة حال **عليه السلام**
 وظهر في غلام الروم في شجرة لاهلها غلبة في وجالها ثمها الفرس وطولها
 الجفنة شعارها الخوف وقها وما السيف عير واعيا الله واذكر ابناء الله
 اباكم واخوانكم بهام تمون وعليها محاسن وطول في باع المقام فاصبر عن

السند والطريق والسير والسبيل **قوله** وسمي إلى الذكر على معنى
 الدعوة والاستدعاء **قوله** ومصطفى أهل خبرته مصطفى بفتح الطاء والفاء
 واشكان النائم واستطاع النون الامتداحة إلى أهل خبرته بكسر الخاء ولما بدأ بفتحها
 الفتح والسين إذا كان شئ لا يم من قولنا خناؤه الله على ما قاله ابن الأثير في نقله
 وقال المظفر في المغبر خبرته الله بكسر الخاء وفتح الباء بمعنى الخنا وسكون الباء لغة فاما
 الاسم من قولنا غدا والله لك أي صفاك ما هو خير لك فالخبر بسكون الباء قال في النهاية
 ولا صحاح الجوهري فيهما اليقين المستكين بمعنى الخبر بمعنى الخبر على الاستطاعة وقوله
 شيخا وفتحا وجعل في سورة العنكبوت أن يكون لهم الحق من أمرهم بفتح الباء قال الواحدي
 في الخبر أي الاختيار والكفا والخبر ما يتخبر به الجمل أهل خبرته بفتح الخاء بمعنى خبرته أو
 أو بمعنى اختياره على اسم الاسم بمعنى المصلد على سبيل قول الجوزي وقد جرد
 الكشاف أهلنا قول شيخا وفتحا في سورة القصص لا كان لهم الخبر وذلك كما يستعمل
 الطريق بمعنى الخبر لا بمعنى محضه كما في قوله صلى الله عليه وآله ^{فلما علم} الخبر الله من خلقه وكان
 بسبيل القول في وفاة الاستخافة اللهم خرب أي اختر لي الصالح الأبرار ولجعل الخبر
 في خبره طائفة **قوله** ويلج بهم عن سبيل مناجاة فقال من البلوج هو الضمير
 الأمازيق ويلج الصبح أي صابا ويلج الأمر أي اتفق وتلج مثله كل شيء وضع فقد بلج البلج
 وبلج أي فلهو وجعله شقا أو ضحا أو راها ما لم يكن العنة بشبهة بلج عرض أو
 عنه وعلى تعين معنى الذبح الذبح أو الكشط وهو فعل شقاع شق أي قد شاع أو
 التكيف قول كشفه عن كذا كشفها إذا كشفه أو كلفه أو هزله على الظاهر ويحتمل سبيلهم

للبايع الوضوح أو بنو سبطهم بيته بين خلقه للدلالة على سبيله الهداية الخ
قول سالك المعرفة ومعها المائدة التنويرية مسا لكاً ومعها على ما ذكرنا أكثر الفخ
 الشبهة القول على صحة ما ^{للتكبر} لا يقتضي من السالك من المعار على ما من ساجد من
 المساجد أو مشاءاً من المشاءات بما عجا الشبه كان ما من السالك بالبين الممثلة
 والتكبر مهيئاً للنباهة والجلالة والعظيم والتعظيم وبذلك خرجت الصيغة منعاً
 أو لا بلا حيزها بحرية الاعيان مع جبرتها بالقتل المصغرة المفردة بالقياس
 الى الاتحاد بل انما تعتبر كونها واحدة من المراتب الخمسة مفردة بالقياس الى مستقرها
 بالألف الناء المراتب الخمسة فاذن كانها في درجة صيغة المفرد شيء واحد هو
 احد تلك المراتب على قيامها في التنزيل الحكيم من قوله عز وجل ^{قائل} إنا انزلناه كالحكم
 ان انقبت أي تجاعده واحدة من جماعاتها وكذا الامر في مصابيحها ومفاتيحها
 وعلى هذا السبيل في التنزيل الكريم قوله سبحانه وسلاسله وقواريرها وقواريرها على القرارة
 بالشون فيها جميعاً وهذا الملك ادق اعذب احق من قول الكشاف في هذا التنويع
 بل من الف لا لطلاق لانه ما صدر في الثاني لاتباعه الاول كيف ليس هو خير ميسر
 الحاجة للحرف لا لاطلاق البنية وفائدة ما يستحق امر الاتباع من احياء الاتباع مقام
 الوصل لمقام الوقف لا ان يبدل في الخ خذاء ممشأ في شئ نظير ميسر سلاسله
 نقلاً وان في شون اولاً لو كان مشقوقاً بالموسوعة المذكور حيث قال في كتاب البيان
 ان انضاباً لا وفائياً على الطريقة واما الشون او لا مع انه اصل التفضيل
 بل بل الاول والاولى بالفضل والافاضل فلا تراه هنا طرف بمخه قبل وهو ح

مَقُولٌ لَوْ وَصَفْتَهُ أَصْلًا وَهَذَا مَعْنَاهُ مَا لَمْ يَكُنِ الصَّاحُ إِذَا جَعَلْتَهُ مَعْنًى مَقُولٌ
 مَقُولٌ لَقَبْتُهُ أَمَا أَوَّلًا وَإِذَا لَمْ يَجْعَلْهُ مَعْنًى مَعْنًى مَقُولٌ لَقَبْتُهُ أَمَا أَوَّلًا وَمَعْنَاهُ
 فِي الْأَوَّلِ أَوَّلُ مِنْ هَذَا الْبَنَاءِ وَالْثَلَاثُ قَبْلَ هَذَا الْبَنَاءِ مَعْنَاهُ أَوَّلُ الْبَنَاءِ قَبْلَ هَذَا مِنْ قَبْلِ
 الْمَشْرُوعِ لَا مِنَ الْمَقُولِ حَتَّى يَجْعَلَ أَنْ يَقَالَ لِمَا أَصْبَحْتَ لَوْ وَصَفْتَهُ أَصْلًا فَلَمْ يَصِفْ أَصْلًا
 إِذَا لَمْ يَصِفْ وَأَمَّا الْمَقُولُ لِأَنَّ الْمَشْرُوعَ ثُمَّ مَنْ قَضَاهُ بِهَذَا الْبَنَاءِ بِأَوَّلِ مَثَلٍ
 سَمِعْتُ مَعْنَاهُ أَمَا أَوَّلًا وَلَقَبْتُ أَحَدًا مِنَ الْأَحْدَادِ **قَوْلُهُ** بَيْنَ بَيْنِهِمْ
 الْعَبَاثَةُ بِمَعْنَى لَهَا وَكُتِبَتْهَا وَتَكُنِ الْقَبْلَ لِلْمَعْنَى السَّيْرَةِ وَالطَّرِيقَةِ عَلَى قَوْلِ الْبَنَاءِ
 وَقَامَ لِلصَّاحِ وَقَالَ فِي الْمَعْنَى السَّيْرَةِ السَّيْرَةِ وَبَيْنَ بَيْنِهِمْ السَّيْرَةِ أَوْ تَجِدُهَا
 دُبْنًا وَشَرْعِيَّةً وَمَعْنَاهُ الْجَا وَقَوْلُهُ وَبَيْنَ بَيْنِهِمْ السَّيْرَةِ كَانَتْ يَفُوحُ بِمَعْنَى السَّيْرَةِ
 لِلْأَسْمَاءِ هَلَاكِيَّةً مَعْنَى الْهَلَاكِ لَمْ يَقَعْ فِي ذَلِكَ مِنْ أَعْمَةِ الشَّيْءِ بِأَوَّلِ مَثَلٍ وَجَعَلَ
 أَيْ تَبَاؤُهَا وَاسْتَنَادَ فَطَرِهَا مَا ذَا الْعَبَاثَةِ وَالسَّيْرَةِ **قَوْلُهُ** مَلَأَتْهَا بِطَلَمٍ
 وَمَعْنَاهُ تَابَتْ إِلَيْهِمُ الْمَلَأَةُ النَّازِلَةُ مِنْ فَوَازِلِ الدُّنْيَا وَالْأَلْمَا الْفَرْقُ وَقَدْ لَمْ يَصِفْ
 نَزَلَ وَالظُّلَمُ جَمْعُ الظُّلَمَةِ فَهَذَا النَّوْضُ وَضَمُّ اللَّامِ أَيْضًا لَعَنَ فِيهَا وَالْمَغْشَا عَلَى
 صَيْغَةِ الْفَاعِلِ مِنْ غَشِيَ غَشْيَانًا أَوْ جَاءَهُ وَاعْتَرَى وَاعْتَشَا غَيْرُهُ وَأَبَاهُ وَالْهَيْمُ جَمْعُ
 هَيْمَةٍ بِالضَّمِّ كَذَنْفَةٍ وَغَرَجَةٍ وَهِيَ شَكْلُ الْأُمُومَةِ وَمَعْنَاهُ الْمَلَأَةُ النَّازِلَةُ فِي الْهَيْمَةِ
قَوْلُهُ التَّجَمُّعُ عَلَى الْقَوْلِ بِمَا لَا يَعْكُو تَقَعْلُ مِنَ الْحُجُومِ وَهُوَ لَا يَتَانُ بَعْضُهُ وَالْخَوْلُ
 مِنْ غَيْرِ اسْتِزَانٍ وَبَعْضُ التَّجَمُّعِ بِالْعَيْنِ مَكَانُ الْخَلَاءِ مِنَ الْبَحْثِ بِالضَّمِّ التَّكُنُّ وَبَعْضُ
 التَّكُنُّ فِي السَّانِ عَدُّ الْعَدَّةِ عَلَى الْكَلَامِ وَمَعْنَاهُ الْإِضْلَاحُ بِالْعَبْرَةِ وَالْإِجْمَاعُ الْإِجْمَاعُ

ولا يبين كلامه وان كان غير تارة لم يتجمل عليه الكلام استبهم كل من لم يفتح شيئا
 فذا يجمع كل من لا يقيد على الكلام الصريح بين مضواجم ومتبعين مؤنث النجا وقد
 غلبت على البهية غلبة الدابة على الفرس في الحديث صلوة النماز بما اى لا يجمع
 فيها ولا يقع قرائه **قول** وتوازيه الوزر الحمل والتغل واكثر ما يطلق
 الكتاب السنة على التذبح الاثم ومثله التبريد اليك ولا تروا ذرة وذو اذرة
 وتروا ذرة وذو اذرة اذا حملها بشغل ظهر من الاشياء الثقيلة من الذنوب جمعه
 الا وادومته الحديث وضعت الحزبا وذو اذرة اى انقضت امرها وخفت ثقلها
 فلم يبق قتال والوزر وجمعه الوزر هو الذي يوازيه الامر فيجل منه طاحلة الا
 والله يلجى الامر الحزابة وتديره فهو طاحلة ومنه **قول** ان باذرة اى بالزينة
 الحزرة والراء تغبض من خلة ريق ان فلان بانذا الكسرة اى بالجرىك واو ذبا انتم
 فهو اوزر بالغض واو ذ كعسر اذ تغبض من خلة ولم يندب طلبنا وبدا للمعز واو ذ
 تاو ذ مكثو الرأ ايضا وقبل بل ثلثتها اوزا بالثكنين اذ اجمع وتغبض وتضا
 اجزائه وابغاضه منه الحديث ان الاسلاف اوزا الى اللدنية كما اوزا الى الجنة العجرا
 اى يهضم اليها ويجمع بعضها بعضا **قول** ان يندوا الى الجمل السنة اذ
 من الاوزر وقبل اياها كمن من الجمل وعلمه النفع وفلان سنداى معتدا سندا
 صعدا سندا اليه واعتدا عليه واسند اليه اصعدا وندى سنداى ومتعددا
 الاستثانة الحديث دفعه الله ملكا ملكا الرجل غاضدة وكانفة المتساندين
 هم المتساوون كل واحد منهم يسند ويسند اليه الاخر ويسببهم في عاصبه **قول**

ومن قال هو من سنة الله

المقام يحكم من الاعراب الرفع او النصب للمقام على الجملة التي يسميها هو هنا بالرفع والفرق
 بين المقام بالرفع والمقام بالنصب على انهما ان المقام بالرفع موضع القيد والقيد
 مقام ابراهيم هو الحجر الذي اشرقت منه هو ايضا موضع قايمة اما المقام بالنصب فهو
 موضع الاقامة ودار الاستيطان قيل ومنه قال الحميري قلت للاموي اضر فائدة سألنا
 المقام على المقام والمقام بالنصب على انه يمكن المسند هو بمنزلة اقامة وقد كان المقام بالرفع
 قد يكون مسنداً بمنزلة اقامة قال المقام بالنصب بمنزلة اقامة لا غير منه في التبريل الكريم
 دار المقامة والمقامة بالرفع المحلى بالجماعة من الناس **قول** على جهة الاستحسان اى
 استحسان ما يلائم الطبع وينال الادراك والحق والتقبل حسنة الموثر الموثق والمقبل
 وان كان هو ظاهر الامر من دون ان يكون خفاء الواقع وكما لا يجب نفس الامر
قول لرحمة الله والنسب عليه من قولهم نشأت في بني فلان نشأ ونشأ اذا نشأت
 فيهم في اكثر النسخ والسبق عليه **قول** لرحمة الله التقوى المركبة فيهم تركب
 الشيئ في الشيئ لا من تركب الشيئ من الشيئ قال الجوهري في الصحاح نقول في التركيب الغرض
 في الخاتم والفضل في السهم فتركب فمركب اى الغرض والفضل في الغامور
 التركيب المركب في الشيئ كالغرض **قول** لرحمة الله اهل الغرض والرواية المراد اهل الغرض
 مكثروا البصر قال في الصحاح جل منه راي ذاهب البصر وجعل فمن اى مبتلى
 الزمان افرز في الحيوات وفي المغزبات من الدنيا من منة ما **قول** في وجوب
 عدل الله حكمته وجوباً عنه فقط بعلمه باكمال المقام وازادته واختياره للخير
 بالذات عند الحكماء على ما هو المشتهر من ذلك ليدل على المحصلين في الحقيقة وجوباً عنه

وجوبا عليه بجاهل بما هو على النظام الجلي للكل وأصلح بالشر لما اشتمل على الظاهر
 وأما في حساب الذات لما قد علم من كل وأصلح عندنا في الشبهة عندنا
 المقرلة وأما الأشاعة فلا يتقون بالوجوب أصلا لا من أجله **قول** ^{المتن} **المتن**
 في طائفة من النسخ بالجماع والاعتناء بالمتن الزاخر وهو ذلك الصنف من النسخ
 المعجزة المشككة بكلها الممثلة على أصبغة في حق من جعل الماء المجرى الصالح الممثلة
 على عليه السواد الأعظم أو من كسبوا عليه من قولهم حصص حصصا حتى استوفوا
 عليه واقتبسوا حاطة بالذات بالأمور التي لا بد للعبارة والمعرفة من جعل الأمر
 والنحو ما صير من خلق من خلقه خلقه عملة للأمر انتهى على ما ينص عليه
 قوله فكانوا معصونين بالأمر والنهي بما حاصره التمسك بالذات بالمرص كقولهم
 بالنسبة مثلا **قول** ^{المتن} **المتن** لا يكونوا سكر محالين في الصلاح الجوهري التمسك بالذات
 التمسك بالقاموس التمسك بالذات المقتضى ختمه من الإبر والقيم أكثر من ذلك
 ولو أخذ الجمع كان سدا وأسدأ أملة في النهاية الأخيرة يقال بل سدا أي مغلقة وقد
 تمنع السبب **قول** ^{المتن} **المتن** لا يجوز أن يكون كل من شواهد بوقته في حجة
 وأعلامه وأما في الظاهر ونبرة ولا حجة فمضوبا على الثانية **قول** ^{المتن} **المتن**
 على انفسها الصانعها بالزبونية والالهية على كنهها في صفات الحكمة ثم ما من
 ذن من ذوات الوجود الأدي شاهدة على غنها بلساطيع إمكانها الذاتية و
 ليست بها الطباعية بحسب جوهر فيها للمادة مستند الذات الوجودية نفس الأمر
 المحالة لا القوي والوجوب الذات جبل سلطانة وانما لها تلك الذات باجالة الوجود

الوجود

الا انباء وخلق الاوصياء على الوحي فلا يكونون الا اوصياء بغيره ان لا يتوكلوا
 الوحي مودة فخره المنة فيكون واجب كون النفس الانسانية مملوكة في حيلة
 جوهرها المملوكة على اهلها من القوة القدسية الصفة الطيبة باعتبار
 الظهور والعلانية في قوتها العاطلة العامة وبعثها من الجسد النفا
 التي تبتدئ وسلطان فعلها في الجبهة الساخرة الجذابة فارسلها والنبوة قوة
 كالتي في النفس الانسانية في جوارها ومقاسمتها انما يكون بهما فمتى
 ان جميع من الكون في سواها الطيبة في ام قري الحواس والسياسة وانما
 قاسمها في ثمان عشر العقل ما يكون جوهر الروح العاطلة من تدبير راد
 الجسد التعلق الطيبه واربع الحواس اكد العلاقة جدا بقية طالع الاعراب في الاوصياء
 روح العبد المبرور في الحكمة ما فوق الطيبة العقل الفعالي اذ اصبحت القوى
 باذن ربه من هذا فيكون النيران يكون في جوهره العاطلة انما اصبحت في
 اولها الاقنعة من مؤن الاقنعة والتعلم يكون مؤن النفس في العقل
 الاقنعة بالمباد العقلية الملائكة عمل حكمة رتبة من روح القدس في كل
 في عقله وهذه القوتين العلم ويكون علوه في عقله انما في العقل في القوى
 الله في العقل الفعالي لا يمكن ان يحصل النوع من العاقل بحسبكم بقية رتبة
 من رتبة بحسبكم لا اذ كانتا عقلياً بل انطباعاً من سبيل العقل الفعالي
 بترتيب شغل على الحرك والوسطى فان العقلية باقية الاذ اسبابها المتدنية
 باسبابها الاثنية عقليته بعبثية وهذا منكم من القوة بل اعلى قوى النبوة

بالنبوة
 بعضه من النبوة
 بعضه من النبوة
 بعضه من النبوة
 بعضه من النبوة

في الجسد النفا
 في الجسد النفا
 في الجسد النفا
 في الجسد النفا

وحيث عقله قويا وقوة قدسية وهي اهل مراتب القوى لا تسانس في جانبها الكمال
 وفي مقام بلتها لجانب النفس من لا حد من رتبها اقل الحد فقد لا تسانس كما
 مقابلته في طرف الزيادة الا الحد في الاشتغال في كل العقول والعلو والاعلى
 في السمع وقت امصر من دون يخرج عن رتبة تعليم علم يستلزم الله تعالى من حيث
 ان يستلزم الاعتلاق والاعتلاق بذلك العالم فيسبح كلاله وينسج له ملائكة الله
 تمثلت اهل موه براما باذن الله سبحانه ويحيى الله من قبل الله تعالى وقد
 القدس والملائكة فيسبحه عزير ان يكون ذلك كلاما انما يقولون بشيا وصوتا من
 الحيوان الا ان كل هو انما ينزل من لدن جهة عليهم رتبنا الروح التي تنزل ويصغر
 قولية كنهها وانما هي حكمة في العالم ان يكون تحت المقدس في جانبها القوية القوية
 قوتها في فعاله كما كانت تكون منسجمة في العوالم الاطعمة في القوى في ابدانها
 فكانت في عالم العناصر فيسبح الله فيكون في ذلك اعجز ان فعله وانما هي اثار
 من ملوك العاقلات والاضواء والطبيعة ثم مرتبة الوجود والوجودات تجري
 كالجواهر النفس في اشتغال قوتها القدسية في اشتغالها وانما لها في ذلك
 خلافها في ذلك العالم مجرى مرتبة النبوة ورتبته في شهادته وتلوذقه بها ويحيى بها
 مناجاتها الا انها في جانبها تفتح للروح في الملائكة وتعمل في روح القدس في كل
 موه براما في جانبها حتى يكون يتبع لمن ذلك المناسك كلام الله بالروح والابن
 يكون هو الروح البهيم في رتبته في وسط الرسول بل انما الاوصياء والائمة يعظم عند
 منتهى على انشا المعمول من التحديد في التعميم فيما بينهم والصور والكنه لا يلبسوا

في كتابه في التفسير

وكان في نسخة

شخصاً متبحراً وسبب بين الذي في كتاب الحجة ان شاء الله العزيم نواب الفرق بين النبي
 والنبي والمحدث وهم الواوون معاذ العلم ولاة الامم في ذلك الله وبعث في
 وخلفاء في انبياء ابراهيم في انبياء من بعد النبي في الوصي خليفة النبي والواوون
 الامم من بعد النبي في العقل والبال خليفة النفس والداخ خليفة الجوارح
 خليفة النواحي والرب في الملك سلطانة على الظاهر فقط والملك العمل سلطانة على
 الباطن فقط النبي سلطانة على الظاهر والباطن جميعاً في كل عصر في يوم مقامه
 في القلي الشرف والعلو وبعث في الدين خليفة في كل النبي في الدنيا
 الشاه والامم المذكورة على الشاه الاعضاء على جميع حواس البدن واطرافه في ذلك
 قوة البيان والعلم انما تعين عنه في واسطة خليفة في وصية على جميع هذه النواحي
 وهو في الدنيا وبل وغان في الوحي حافظ الدين وخام في عرش الحكمة وعبد علم حقيقة
 ونورا لله في علم الاخرى فاما في الحكمة والعرفان في علم من غير بعض فاحق في علمها
 اعلم من رتب النبوة واسطها العلم والوحي واكتفا ما ان يكون النفس في رتبة النبوة
 بحيث يستطيع ان يجمع بين مطابقتها عالم النبي مشاهدة عالم الشهادة معاً بل انما في
 نفسها في علمها ومنها ان تقول في فضل البدن وضو الجوارح في علمها في علمها
 الحقيقة الاضطر الى علم العبد اليها والامتنان بانحو الامر في الحقيقة في مطابقة
 صولوها والاستغناء من اشياء انوارها فلا بد ان لا بعد من الحكماء عالم يحصل له
 ملكة خلق البدن في بصيرة النسبة اليه كتميزه في بيوتة ونحوه في الجملة افضل الناس
 من استجمع اصول الاخلاق والملكات الفاضلة من افضل العلماء وبنائها

استكمل

استقامت فغير قوتها الظاهر كقولنا مستقاما بالالفعل مستقاما على ما عطفنا
مستقامها العوارض والوجود كما أنها مستقيمة نظام الوجوه نظام الفروع كجمله فمضان
مظاها طمان بغير تخلف في الاقسام نهاده ونقطة وأفضل هؤلاء المستقام يوم
نفسه قوله النفسانية بمرتبته البتة ثم من فان فتح القوام التوبة بعبارة التوبة
فعلنا الله ما لم يشر بكذا النافذ فيح فلا سعة الاصل في الدنيا الشفا كما يبينها
انسانا يكاد ان تحمل عيانه بعد طاعة الله تعالى وهو سلطان شافرة العباد
الاخرى خليفة الله فيها وقد ثبت عقله العبد من الشكل العبادي العقل واليا
عقلها وهو المرسلة العلى الوسيط الوجوه معناه فتح شانه وفتحها اكرم
الهدى كما ان العقل الذي هو اول سلسلة الاله في السلسلة وقد جعل سلطانا
لها طالع الله قال مرة اول ما خلق الله العقل واخرى اخلوا الله نور وتلو من
في عزه تلك الذرية من قبله وحسنه خليفة طاعة وبنه فلا ملك الله انا على
من الله واعلم ما اولك ما من عز من الله وشيئا المراتب جهنما قد يبينها
عن اصحاب القادح العفة من علم الله كتاب الايمان والكفر ومن علم الله
علمه الاصل الذي يبينها باليونانية لا كتاب السعادة كتاب الوعد بجهنما
التي هي محمد بن اسمعيل بن جعفر من عبد بن هذا من ابي عن ابي جعفر قال بينا رسول الله
عليه السلام في الجنة فركب فقالوا السلام عليك يا رسول الله فقال ما انتم
يا هؤلاء فقالوا يا رسول الله قال فما حقيقة ايمانكم قالوا الوفاء بقضاء الله و
الصدق لله لا الله والتسليم لامر الله فقال لا رسول الله ثم علما حكما كما وان يكون

ترجمون

من الحكمة ان كنتم متباينين فلا تبنوا اما لا تسكون ولا يجمعون لاننا نكون واتقوا الله
 الذي لا يخشون ومن لم يقر الكافة في كتاب الحجة يستلزم من هذا ان الحكم من اجل عقل الله
 انه قال للذين يقولون ان الله صالح من ابراهيم الانبياء والرسل انما لاننا انما لاننا
 من انما متعالياتنا نحن جميع كان ذلك الصانع حكما متعالياتنا المميز اننا
 خلقه ولا يلامسونا شرهم وبنا شرهم ويحاجهم في حاجته يستلزم من سفر الخلقه
 بغير من الخلقه وعباد وبتكونهم على مصالحهم منافعهم في تركه فاعلم
 الامور والآلهة من الحكيم العليم خلقه المعبود عنده من الانبياء واصفوه
 من خلقه حكما متوحيين بالحكمة متوحيين بالعبادة ولكن للناس على مشاركتهم
 لهم الخلق والتركيب في شيء من احوالهم متوحيين عند العليم الحكيم بالحكمة ثم
 ثبت ذلك في كل دهر وقمان الانبياء الرسل والانبياء من الدلائل والبراهين
 التي اوضحها من حجة يكون معلوم بذلك على ما قاله في جوابه ان الله هو الخالق الخالق
 جوهرا مستقرا مستوعب في خلقه القاعد الدال على انما اسما مكان على قوله الكون
 والجلالين اي فيكم محل استقرار العلم والحكمة فيه ومستوعب ثبات اليقين والامانة
 منكم مستوعب استيعاب ذلك اما البصيرة اقامتها مستقر بركة القاف على
 اسم فاعل ومستوعب بفتح الدال على اسم مفعول وابر كثيرا في ذلك بسببه
 لان الاستقرار متاد في الاستيعاب اي فيكم قارة مقر العلم اليقيني والعرفان
 الحقيقة ومنكم مستوعب من الاعتقاد الذي اقتضاه ان يكون في اليقين
 وشبهة العقل المتناقص معكم كلكم نشأون من نفس واحدة هذا على تبيين

وقادوله وفي الكشاف من فتح ما في المستور كان المستودع اسم مكان مشله أو مصداق
 ومن كسرهما كان اسم فاعل والمستودع اسم مفعول والمختر فلهم مستور فاعله
 ومستودع القلب والمستور فوق الأرض ومستودع تحتها أو فمكم مستور
 فمكم مستور قال فان قلتم قيل يعلمون مع كرايهم يفهمون مع ذكر انشا
 بن آدم قلت كان انشا الله الان من نفس واحدة وهو فهم بين احوال مختلفة
 الطلعت اذ من منتهى وتغير اركان كرايهم الفقه الكد هو استعمال فطنة وقد سبق
 نظر مطابقه **قول** من تذاكره وتغافله عنه مغافضة العلماء عاداتهم و
 مذاكرتهم العلم مفاعله من التوقيض بمعنى المشاكسة والمسايرة كان كل واحد
 من المتغافلين يروى عنه صاحب به أخذ ما اعتد صاحب به القائل مغفوة
 للعلم من خطلة النسابة من به شينايم ضبطت ما ادعى في مغافضة العلماء
 قيل ما مغافضة العلماء ما كنت اذا لقيت بالماخذ ما اعتد واعطيتك **قول**
 بالانوار الصبيح من المشايخ في انوار جميع الاثر بالخير بان من خولك امرت بالجد ثنا
 ذكوت عن غيرك وحدث ما غور به قل خلت عن سلفك مصداق الاثر بالخير ^{جوابه} بالخير
 الخيزل الاثر اية في الاثر الاعرف اعم من ان يكون قول النبي او الاما عليه السلام
 او القضا او التابعي في معناه ضلهم تفرهم وقد يحسن الحديث بما عن المعصوم
 الخيزل با عن غيره من الشغلين بالسنن النبوية وقالة حكمها ومعناها ومقالاتها
 عن الاثمة للمعصومين المحدثون ومن علام الخيزل او الاحبار بالاكبر وقبا
 يستمع ان بقى الاخبار يكون بالفتح متويفا للنسبة الى الجمع من غير التوقف الى المقدم

والاشراخ منها مظهره فجعل الحديث لهم من الخوض وبعضهم بجعل الاشراخ منها مظهره
 له ومنهم من يقول انما الحديث ما جاء من النبوة والاشراخ ما جاء من الانام ثم اوصلوا
 والخبر هو العلم منها وانما اصحابنا وافقوا الله عليهم من وثوق هذا الاصطلاح بجعل
 ما علم الاثر والمحقق في الدين بن سبيل في مصنفاته الاستدلال فيه كثير اما بغير
 السبيل اما بغير الحديث بنوعه عنده عن الاماد الصحيحة ادبث وهو الله
 او ميثاقه المشايخين فان قلت كيف يستقيم قوله الصحيح وماذا الكفا في كثير من
 اكثرها عن طريق موثقة او ضعيفة قلت كما يتأصل انه ومنه طبقة من الامة بن
 دعوا الله عليهم لهم فيما رويته طرق معتدلة فيكون هذا الطريق الضعيف فلا
 يكرهون له ثقة بالاثم ذلك من الطريق الصحيح بيا لول انهم من ثقاتهم يستقيم
 عملهم ويثبت كمال الطبقات بعضها عن بعضها فيقرانها وانما ذاتها في صحيحها
 الحكم بالتحقق فلا يشترط بالاشتراك في الثقات وانهم تبعوا طريقهم المتساندون
 استايدم المتأصلة في رواية روايته استغوا عن الاشتنا المستدعي فكأنوا
 انما لما عندهم عن استنا للامم من جهة ما بنوه بحجة واضحة ويعنون بالصحيح المسمى
 القابل للمعول عليه لا الكفة للمعول عليه الاصطلاح هذه السنين الاخير هو المتأخر
 الحديثون حيث لم يحق من ذلك كله يحتاج الى اعادة استنطاق الطريق واستنطاق
 الاستنايل الموثقة رائدة ومعوذ بها شئ **قول** اعرضوها على كتابها فها
 اذا انما صحت الروايات المتخلفة امر عا اهل البيت لم يكن احد الا طريقه على
 السلك المعبر في طريق الرواية ترجيحها عرضوها على كتاب الله فما وافقه فاستكوا

ثقتكم من غير ثقتنا
 وثقتنا معار حاذقنا
 في الصحيح يقال ما كثر شئ
 اى ما بالعلم
 ثم انه بعد ذلك لم يروى
 في الاخير

ما في رواية على ما في
 وروايتنا في الاستكلام

بهما ما انما يجب لا يمكن التوفيق فيه ولا اذا اودع فيهما صفة معتبرة ^{عامة} فواجب
 تحصيل ظاهر الكتاب الكريم كما في حرمان الزنا ^{فخر} فخر ان الولد من ان رثت ذنبا في
 دقة الاذن عينا مثلام يقع العمل بها وكل القول فيها بر ^{فخر} فخر ان رثت ذنبا من قوله
 مدبرهم عفو عداوتهم على كتاب الله فان افقوا قبلوا وان خالفوه ردوا
 فظن بعض علماء القاطمة في هذه موضع ادب كنه قوله قد قلنا وبنت الكتاب ^{عليه} عليا
 وفي رواية او بنت الكتاب مثله معناه ^{قوله} قولهم دعوا ما وافق ^{قوله} قولهم
 بهم اولئك لا اقوام الخافين الناكبين عن الصراط القاسمين باذانهم ^{عليه} عليا
 واسماؤهم المصلة بل جملة من حدت نفوسهم للحق من منابر الفرق كلها ^{قوله} قولهم
 توحيث يلا الناكبة اكثر النسخ وفي بعضها بالبا وكان ^{قوله} قولهم اد كان العقل هو
 القطب الذي عليه الملائكة يرجع وله الثواب ^{عليه} عليه العقاب المحنة العقلية لا تكون ^{عليه} عليا
 واسطفاها الامر مقتدا عقلية صفة وعقوباتية يقينية ^{عليه} عليه العقل
 في بعض مقتدا العقل لا يتصور استغناء عن لانها اولا او الاخرى
 السبل العقلية قطعاً والعقل هو سالك العالم المقدس واصحابه انفسهم كمن
 الرتبة المعارف الوحيية المذكرة للكتاب الطبايع المرسله بذاته ولجزمها ^{عليه} عليه
 الجمانية واستحقاق المشاعر الخواص الجلية فلا جرم اليه الخطايب عليه ^{عليه} عليه
 الموثبات وعليه العقوبات فهو القطب الحي والشرع والامر فلا محذور هو الحق والامر الكلا
 يندوة الكتاب فيفتح واذ قبلنا بالقول مبلغ الاخذ المطلب حان لنا في الشرح
 حين الشروع في المقصد فنقول ان فيها نحن في سبيل الان قوم من خصية قواد ^{عليه} عليه

ان يكون

تقديم التوفيق لا يجوز
 انكر ما لا يفيده

الثالثة الحسن وهو النسل السند المعصوم بما يمدح في كل طبقة غير منسوبة
 على عذائته بالتوثيق فلو في طبقة ما قطع وقد يطلق الحسن انهم على السالم مما
 ينالهم من سائر الطبقات وان اعترفوا اتصاله انقطاعه طبقة ما ومن ثم عد
 جماعة من الفقهاء مقطوعة ففاداة مثلاً في مفسد الحج اذا خاض ان الاولى حجة الاسلام
 من الحسن الثالث الموثوق وهو ما دخل في طريقة فاسد العقيد المصنوع على طبقة
 مع انحطاط النسب من الاستصحاب على التوثيق والمذبح الثلاثة عن العلق بما ينشأ
 جميعاً في سائر الطبقات الرابع الموثوق وهو مرتبة الامام في جميع الطبقات الدخول
 في طريقة التوثيق طبقة ما من ليس بمذبح ولا يمدح مع سلامة عن فساد العقيد
 وبما لا كثير لما يطلق التوثيق على الموثوق لكن هذا الاسم بهذا التسمي جلد هو
 الحق فذلك اثرنا هذا الاصطلاح هو الذي يقتضيه شرايخ التحقيق
 اذ كوجبه للاطلاقات الاكثر وسبب على الاصطلاح الاسهل من مراعاة
 اهل هذا التسمي او تجسم اعمال مستغنى عنه التسمية باحداث اسم اخر يوضع
 في محله تلك الاسماء فانه من غير ما بين لملك الا فاعلاً يصح ادراجه
 في احداهما ولا هو شارة للصوت ناد والحق حتى فهو غايب اسما طاعة الله تعالى
 واسما بل انه متكرر في الوقوع حيث مثل سكين التان ونفخ بره وراح و
 ناعية بن حمادة السيد ابو حامد بن عبد الله بن جعفر الجعفي والحكم بن سكين وافر
 واتوا بهم وهم كثير من ثم استخفنا التسمي بغيره الزكية المذكورة بعد ايراد
 الموثوق وذكر اطلاق اسم التوثيق على القول وقد ايراد بالقوى في الاما غير المذكورة

الطائفة

الطائفة

الطائفة

ولا الممدوح أو الممدوح في التمدح غير الموثق بغير الشهادة في التمدح غير الموثق
 ولا الإلزام فيكون هذا القسم بالنسبة إلى الموثق كالتمسك بالنسبة إلى الصحيح ووجه
 من غير المالك أو المالك ^{عن الموثق} فخرج معقول على صحتها مكان غير الموثق وعلى هذه الترخية فالمستوفى بالقدم بغير
 الإلزام على قلنا فلو كان كان الشهادة في التمدح من نقل من جهة الموثق والشواهد
 إجماع التمسك على صحيح ما يصح عنه بغيره من الموثق بل يصح التصحيح على ما سئلنا
 عليه أن الله العزير والأفدك يندرج الموثق وإن كان هو وحده أو ما يندرج
 إليه صحيحاً فاذن لم يتحقق ثم انخرأج من الافتاء الثالثة السابقة الأمر في الإلزام
 غير الممدوح ولا الممدوح وهو الموقوف باسم القوي لا غير الخامس المصنف هو الأ
 يستخرج شرطاً لحد الأربعة المتعلقة بان يشتمل على بقاء على عجزه بالفق أو بالكد
 أو الحكم على البهائم أو بانه رضاء أو بشئ من أشباه ذلك فهو يقابل الصحيح
 الحسن والموثق والقوي جميعاً دليلاً في ان يقابل الموثق والتوكيداً أو يقابل
 فلهذا ما قد خرج به مستغنياً التخصيص في تمسك التمسك وإن جاز من في غيرنا
 هذا بل أكثر من هذه العضو متبوع في الفحص ومربحون للأقسام واستطاع
 الرابع من البين وبيناً سبق لا بعض الأدهان ان يتجسم أدلة التمسك وهو
 القسم الثاني بقوله على ان هذا الذم مرتباً من التمسك بالمدح وكان وقم بقر
 الوهم والسقوط كما ترى فليدرك **الشيء الثاني** في العلم الجمعي الفاعل
 كإين الصلاح الموثق وابن جماعة والطبقة وغيرهم اعتبروا في هذا الصحيح سلاسة
 عن الشك في العلة وكونه مروي من يكون مع العدة المتباينة وأصحابنا خصوصاً

من غير المالك أو المالك
 أو كان في بعض كذا
 أو في بعض كذا

من غير المالك أو المالك

من غير المالك أو المالك
 أو كان في بعض كذا
 أو في بعض كذا

من غير المالك أو المالك
 أو كان في بعض كذا
 أو في بعض كذا

عليهم اسعوا ذلك عن رخصة الاعتقاد وهو الحق لانهم يفسرون الشذوذ يكون
الذي يرويه الثقة مخالفا لما في الناس وذلك حال المتن بحقيقة قدوة بيان مؤيد
البحث فيها خاله بحسب طريقتي لا بحسب رخصة العلة باسناد خيفة ظاهصة فاجته
يستخرجها للظاهر في المتن وهو اجتهاد ان كانت متعلقة بنقض جوهر المتن فواجبه
عن الموضوع وان كانت متعلقة بالسند كالا رسال او القطع مثلا فمخالفا
الاتصاف او الجمع فيمن ظاهر الامر فيه التعديل من وان يكون الاستخراج متبعا
لاخذ من غير جازعة عن حجة قاطعة بالاعتناء بالقران مبني على ما نحن او جبر على
تعدد وشارك ان كانت قوية بشعور ما على القبح فيقيد الاتصال والعدالة بما يجب
في الاخر ارضها والاطلاق بضائرها في الحق المستند الى اسبابها الخاصة
الضبط وهو كون الرأسمية قاطبة متبعا لغيره مفضل ولا سلب ولا مثاق في حاله
القول الاول فمقتضى الثقة وهم يتوسعون في العمل بحسب شئيل المخالف ما لم يبلغ خلا
حد الكفر والابتداع ما لم يكن يروى ما يقوى بدعته تكفي في العدالة بعد ظهوره والعقود
على ما مر حال المسلم على خلا الامر عندنا فذلك استعت عندهم امره الصحة ومقتضى
الحسن والموثقات والثقات باعتبارنا احاطا عندهم مع اعتبار القبول الثلثة المذكورة
قال بعض الشذاه من اصحابنا المتأخرين في شرح بداية النهاية والخلاف في جبر
الاصطلاح والافق بقبولون الغير اشاذ والمعلل من فقد لا يقبلها وان
دخلوا في الصحيح بحسب العواض قلت صحيح ما قاله والجزء الذي لا يقبل ولا يعمل به عندنا
لعواض بعض بغيره مع كونه صحيحا غير قابل ومن ذلك ما قال بعض متأخري الاصحاب
الله

ضريحه الهند في شيجات الركبتين الاخيرتين مكان الفكر شجرة وقطارا
 اعرابان ولعل بعضهما من الاصحاب فلما اول صبحه عبيد زوار قال ليا
 ابا عبد الله عليه السلام عن الركبتين الاخيرتين من الظهر قال سبح وحمد الله وكثر
 للذنبك وان شئت فجز الكفاية بما تحب ودعاء والتائب وذاتة على نبي خلة
 عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله عن الركبتين الاخيرتين ما اصنع بها قال
 ان شئت فمراهما فجز الكفاية ان شئت فاكر الله فلك قال القبط الى سامع
 المستبرين في مصغى الديانة ومعلقا الفقهية ان منك عملا صحيحا
 صوابا البطل يكون فيه اطراح الحديث الصحيح ولا خرافات العصابة وشوقا
 وهو ان تكون طاروا لشغل اذنك بحضرة حق الغاية وذلك باب واسع في ذلك
 البلاء كما انك تفتي من التهم وتصح في يدك من تعبد الله وتكون حرا في
 وتكون ملكا الى خم من الافراط في شهوة الطعام وفي تناول حتى تكون بذلك
 حقيقا في يدك وتعبد عذ وجل واعبد حتى تكون حرا في احوال ملكا
 من الملوك والنبى والتعبد علم الشجاعة الاربع وكذلك هو المراد من كراهة
 في الرواية الثانية فناء ما بال شجاعة الاربع حتى تكون بذلك في حكم الشغل
 للذنبك تكون حتى قوة الاستغفار منك الكفاية لا امان فيهما مغفرة
 لا انك تأتى بالشجاعة وتضم بها كلمة الاستغفار ودعائه على ما يبادر الى
 حتى نسب الرواية الى الشدة وليس له ان يستغفر من الخبر بقضيل الشجاعة على
 الغائبة وهو كلف حتى التزم على الاقوى قد بطلنا القول فيه كتابه

المسائل ثم من غرائب هذا المصنف قل من اقله ظفروا بولد الخمر الذي قد دودوا الاحياء
 عن اخرجهم في مطر حرك العلى ههنا لكباب تاروت بهم التي ذكره حسنا وانهم فلما قازوا
 بنافاتهم ضبطوا خالوا بما لم يحطوا به فاعادوا القول بوجوب الاستغفار بعد
 التوبة فخر بقى منهم كانوا يقولون اللهم اغفر لذنبي فتهديهم واطلعتهم على حق فيه
 مخالف لغواهم العربية اذ الذي يكون مفعولا له يحتاج الى تفعيل المفعول به
 ونصب المفعول في قوة اللهم اغفر لذنبي فتهديهم مفعول منه وعليه التعليل في قوله اللهم اغفر
 ذنبي فتهديهم فانه تغفر الله والجملة انشئت الارادة وتفرد الاموال على وجهه
سبعة اعل الراشع الثالث ثم لا بد من اوجع الكتب في كتابه الذي
 احد اصولها استناد الاخبار عليها فويلهم في سبيل الحديث جماعة
 العصابة على تصحيح ما يتبع عنهم والاقراء لهم بالقصة والنسب والفضيلة والقدرة
 وان كانت روايتهم بالرسالة اودع او عن شيوخهم وهو ليس بغيره فحال
 ولزم منهم في تصحيحهم فاسدوا العقيدة غير متبقي المذهب لكنهم من المعتقد
 الجلالة في مرتبة فضيلتهم على ما ذكره وجعلوا الطبقة الاولى في
 القصة من اصحاب ابي جعفر وايضا عبد الله قال بهذا العبارة اجبت العصابة
 على تصديقهم واولاد الاطمين من اصحاب ابي جعفر واصحاب ابي عبد الله فافقوا
 لهم بالقصة فقالوا افقوا الاولين مشدواوه ومعرف بن خنود وبرزند
 مساوية الجلي وابو نصير الاسك والفصيل بن ابراهيم بن محمد بن مسلم الطائفي قالوا
 وافقوا مشدواوه وقال بعضهم مكان ابي بصير الاسك ابو نصير المرادي وهو

كتاب
 تاريخ
 طبرستان

كتاب
 تاريخ
 طبرستان

قول من صحاحه في غير شيوخه
 وفيه ما هو من الاصل فيهم

البشيرين الطبقه الثامنه في الدخلة الوسطى وهذه عبادتهم في تقية
 الفقهاء من اصحاب عبد الله عليه السلام اجتمع العصابة على صحيح ما يفتح عن كذا
 وضد بقوم لما يقولون واقرهم بالهم بالفقر من جونا وكنك السنة الذي عكنا
 وبقيناهم سنة فخر جيل بزواج وعبد الله بن مسكان وعبد الله بن كثير وعبد
 علي بن ابيان بن عثمان وحامد بن عثمان قالوا ودم ابو مححق الفقير بينه ثمانية مائة
 اخذ هؤلاء جيل بزواج وعبد الله عليه السلام اجتمع العصابة الثانية
 وهي الدخلة الاخيرة وهذه القاطرة هناك تقية الفقهاء من اصحاب ابي ابراهيم
 الكاظم عليه السلام وابي الحسن الرضا عليه السلام اجتمع اصحابنا على صحيح ما يفتح عن كذا
 وضد بقوم واقرهم بالفقر والعلم وبهم سنة فخر جيل بزواج وعبد الله بن مسكان
 وذكرنا في اصحاب ابي عبد الله عليه السلام بولس بن عبد الرحمن وصفوان بن يحيى
 بن ابي السابري محمد بن ابي عبد الله عليه السلام في الخبر الحسن بن محبوب في حمزة بن محمد بن
 ابي نصر وقال بعضهم مكان الحسن بن علي بن فضال بن ابي رباح وقال بعضهم
 مكان فضال بن عثمان بن عيسى واخذ هؤلاء بولس بن عبد الرحمن وصفوان
 بن يحيى وقد جعل الشيخ في الدين الحسن بن ابي رباح في كتابه في الرجال الطبقة الثالثة
 هي الدخلة الوسطى والطبقه الثامنه الدخلة الاخيرة وكانه نظر الى جلالة
 بولس بن عبد الرحمن وصفوان بن يحيى وعبد الله بن مسكان في كتابه الكشي في
 الاختلاف لانهم اتوا باحد الكشي قال في ترجمة فضال بن ابي رباح بعض اصحابنا
 انه عن اجمع اصحابنا على صحيح ما يفتح عنهم تصديقهم واقرهم بالفقر والعلم

عن ابي عبد الله عليه السلام في
 الدخلة الاخيرة

وبالجملة قولاء على اعتبارها والآقوال المختلفة في تبعيهم احدى عشر من بل اثنتان
وعشرين رجلا ومن تبعهم وموافقيهم ومسانديهم الى من دية ومن
غير المعترفين بمعدودة عند الاخبار رضوان الله عليهم من الصحاح من غير الكثرة
منهم احدى مئة صدق عند الصحيح على طريقتي عليهما ومن ذلك ما في المختلف للعلامة
في مسألة ظهوره وقصاها بالجماعة ان حديث عبد الله بن بكير صحيح مع انه فطحي
استنادا الى الاجماع المذكور وكذلك في فوائد خلاصة الرجال ان طريق الصدق
ابي جعفر محمد بن ابي عمير عن ابي عمير الاصابي صحيح وان كان في طريقه ايان بن
عثمان وهو فطحي لكن الكشي قال ان المعنى اجتمعت على صحيح ما يمتنع عنه وفي شرح
الارشاد والشيخ المحقق الفهرست في كتاب الحج في مسألة الكفر والكفارة يتكروا بعد
عده اوسه وادرج الصدق والشيخ في النهاية والاستبصار وابن البراج بعد
التكروا وحده القول تعالى ومن عاد فدينهم الله منه والتمصيل طبع للنشر في كتاب
انعام في الاول فلا جرم في الثاني ولان الشافعي في الاية بذلك في رواية ابي جعفر
في الصحيح عن بعض الخلفاء في شرح التراجيع لبعض العلماء من اصحابنا المتأخرين في
مسألة الارادة لا نقل الشرة بالردة وانما يجب في انما على تقدير امتناعها من التوبة
فلو تاب قبل منها وان كان ارتدادا من غير فطوة عند الاخبار لصححه الخوارج
محبوب عن غير واحد من اصحابنا عن ابي جعفر واي عبد الله عليه السلام في ذلك
في كتبهم واما قولهم كثيرا لا يجوزها نفاق الاضمار والمحققين بالاغصان عندك
ان يفرق بين المندرج في حد الصحيح خفي وبين ما يمتنع عليه حكم الفحشاء فيصطلح

روحه و جلاله

[illegible]

على تسمية الاول حنفا والثاني مجبا اى منسوب الى الحق محمد وهو الحق ومحمد التصديق
 بلديريه سلفه واسمته بنسبه في مقال الاثنى عشر مائة على هذا الاصطلاح
 وانه بذلك يحقق **الواسعة الواجعة** الاله الذي عليه السلام المذكور في قوله
 من جهة اربهم برفائهم الجاسق القعة في الطريق حنفا ولكن في علي ورفائ الخنز
 الثاني للدينه الصخر لعدم التخصيص عليه بالوثوق والصحح الصحيح عند ان الطريق
 من جهة صحح فامر اجل خاله اعظم من ان يتبدل ويتوثق بمعدل وهو وثوق غيره بل
 غير يتبدل ويتوثق بمعدل وهو وثوقه باه كقولنا عالم اشياخنا الفخامه كونهن الخنز
 والصندوق والمقبرة شيخنا الطائفة ونظرناهم ومن في طبقتهم وورثتهم وزيارتهم
 عزناهم من الامميين والاحدثين ثنائهم اجل خطيبهم اكبر من ان يقبل بالصدقه
 انه قد عاج الى قصصنا عن وثوق موثق وهو شيخ الشيوخ وطلب الاشياخ وقد
 الاولاد وسئلوا الاستاذ واحق احد بيان بنسبه عن ذلك ولا يخرج الى قوله
 على ان مذهبهم باه باه اول من نشر مذهب الكوفيين بقم وهو تلميذ بولس بن
 عبد الرحمن لفظه شاملا وكله جامعا وكل الصنفين من الفرائض في نهضة
 الشيخ في رجب بولس بن عبد الرحمن وهو قوله قال ابو جعفر يا بويه سمعت ابا عبد الله
 انه يقول كتب بولس بن عبد الرحمن الى ابي الوثاب ان كلنا اصحح مبتدعينا الا ما
 ينفر به مجتهد عن علي بن عبد الله عن بولس بن ابراهيم وغيره فخص علي ان مرنا
 ابوهم بن ماشم الله بنفر هو بولس بن عبد الرحمن وهو شيخنا في نوتهير
 وبالحمد فلكي مذهب جل الطريق من جهة صححنا وفي عالم الاختاب فيهم

عن ثور بن مالك عن ابن الزبير بن سنان عن ابن عباس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال في كتاب لايمان انه لايمان العبد
 مع ما اكد وهو مستفاد من احاديث منها صحيحه منصوص ما في ان الله قال ولو
 الله صلى الله عليه وسلم لايمان بالولد مع والده ولا للملوك مع مولاه ولا للمرابح
 ذو جنا وفي طريقها ابراهيم بن هاشم ولذلك بعد ما اكثر المتأخرين حسنة والعلامة
 رحمه الله قد حكم في كنية على عدة من اسانيد الفقيه والهادي بالتحقيق وهو في الطريق
 ولما عدل طريق الصدوق الى كدويه والى اسمعيل بن مهران مثالا من القضاة و
 طريقه روى اليها من ابراهيم بن هاشم وقال شيخ الطائفة في سناخنا ذكرنا انه
 في الرضا عليه السلام في كتاب الرجال ايضا اودعه في اصحاب الرضا عليه السلام فقال ابراهيم بن
 هاشم الفقيه الحسين بن عبيد الرحمن وقال في باب اسمعيل بن مهران وذكر عن يونس
 بن عبيد الرحمن وذكر عن ابراهيم بن هاشم وفي التهذيب في الاستبصار في اصحاب النجاشي
 انه اوردك ابا جعفر الثاني عليه السلام ذكر النجاشي في ترجمته محمد بن ابراهيم بن محمد
 المهدابي ان ابراهيم بن هاشم روى عن ابراهيم بن محمد المهدابي عن الرضا عليه السلام قال نعم
 ولكنه خفي عن يونس بن عبيد الرحمن ولم يدره ثم بقي هناك شيء وهو انه روى
 وروى في رواية ابراهيم بن هاشم عن ابي عبد الله عليه السلام انه من غير اسلمة
 وفي كتاب الاخبار والتهذيب في الاستبصار محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن ابيه
 الثالث ابا عبد الله عليه السلام عن صفات اهل الذمة وما يؤخذ من شئ من خوارقهم
 ولحم خازنهم وميتهم قال عليهم الجزية في اموالهم لحد ثوب في بعض من خاصرناه

ممن لم يدا فبها فله الشهادة في دين الله قد استجد ذلك الشاهد الاستبصار وقال فينا
 له من الخواشي على الهدى بالكتاب هذا من قبل فان يؤمهم بن حاشم ذكرنا الله
 الرضا عليه السلام وهو عليه يؤمن بن عبد الرحمن بن مؤمن بن خا وفي دان يؤمهم بن
 اصله كوفي انتقل الى قم فكانت فيها امرأة يؤمهم بن حاشم قال كشي عليه السلام
 الثاني فهو يدين عن ابي عبد الله بغير واسطة لا تخلو من بعد الحسن بن علي الا ان
 في الرواية بلفظ السؤال حيث يقول الراوي عائد عن كذا فقال كذا في خطه
 ودعوه الا انما يكون من المختل لو كان عن ابنه عن ابي عبد الله عليه السلام
 استجد ابن من بعد في ثوب ابن ابي عبد الله قد توفي سنة ثمان واربعمائة
 ومائة وهي ثمان سنه ولا قد مولانا الرضا عليه السلام وقضى ابو الحسن الرضا عليه
 بطوس سنة ثمان مائة ومولانا الجواد عليه السلام اذ ذاك في سبع سنين من العمر
 فمكن ان يكون يؤمهم بن حاشم او جده عن مولانا الصادق عليه السلام في سنة العمر
 ثم يكون ذلك في الن من الجواد فله في سنة من غير هذا الراوي في خاصية
 من المذاهب الشافعية ان طريق الرواية من جهة ابي القاسم عبد العظيم بن عبد الله الحلي
 المدفون في جدار الشجرة بالري ثم تقاعد وارضاه من الحسن لانه مدوح عن غير
 على توثيقه عند ان لنا هذا البطلان في خبره في حجة اذ ذلك ويستقيم ما جدها
 ولو لم يكن له الا حديث عن الذين وما من من جهة العظم وقول سبلنا
 الحادي ابو الحسن الثالث له بالافاق من بيتنا حقا مع ماله من الدنيا و
 الثمن الباهر كفاء ان ليس لانه النبوة الطاهرة كذا حدث الناس او ما آمن في

رواية في
 نسخة
 من
 كتاب
 الرضا
 عليه
 السلام

كل من يروي عن
 الرضا عليه السلام
 في سنة ثمان مائة
 او بعده في سنة ثمان مائة
 او بعده في سنة ثمان مائة
 او بعده في سنة ثمان مائة

ولا

نسخة
 من
 كتاب
 الرضا
 عليه
 السلام

وذات يوم خطب ابن اوج فيها كان وعين الى من كتبه حلتنا محمد بن ابي الحسن
 محمد بن عبد الله العتباتي الحسن بن فضال عن علي بن ابي طالب قال لما اخرج من مكة
 الرشيد لم يرها لكونه فضا الى الموضع الذي بها فوجد سائلا وكان ثعلبية بن
 في غرة على الطريق فتمسكه من راسه وفي الوتر وصوبه نحو وكان ضيحا عن
 العيان فوقف به فسمع دغامة شوق من قدامه من خلفه واقبل به فسمع ثم قال للفضل
 وبيع الذمغ فما اسمع ثم قال ان خبارنا بالكوفة وقال ابو عمر الكشي في ترجمته
 خلد به عن محمد بن عاصم بن ثعلبية بن مهيون مولى محمد بن قيس الاثنى عشر وهو
 ثقة خراساني ثقة معدود في العلماء والفقهاء الاجل من هذه العصابة
 قلنا ان هذا عهدناه من تهر الكشي وشبهه كما لا يوجد الثقة والعلم والفضل والقدرة
 في اجلة صفاء العصابة وعلمائها الا يقين بحكم تصحيح ما يبع عنه وبما لم يثبت
 تتبع فها من الاختلاف طرقهم واصولهم وجوامعهم واستقصاء احوال طبقات
 الانساب ودرجاتها ودرجاتها واسبابها استحقاق ما يبع عن ثعلبية كما لا شك
 المعدودين فيبلغ من يقال بصحة ما يبع عنه ويصير بها صحة عنه ذروا عن غير
 معرك في الحال بالصحة على ما عقدنا الاصطلاح عليه ثلثين وعشرين رواية
 وعشرين مع ذلك فان رطبا من اهل هذا العصر ما وجدوا طريقا صحيحا
 فيه واخذوا ثعلبية اشكل عليهم لانه خاف عليهم المشايخ وجعلوه حسنا غير
 لكون ابي اسحق مدقعا غير موثق في خلاصة العلامة وكتاب في الدين
 المختص باورد فليست بها وثيقين الا من ويعدنا من المترشحين ثم لبتك الراشد

من كتاب رجال طالع في حقه
 محمد بن ابي الحسن الساجد
 من ارباب الايمان
 المصنف في حقه
 منها من كان في
 حقه

من كتاب رجال طالع
 من حقه

السابعة عشر قال شيخنا العزيز الشهاب في المصنف في كتاب الطلاق
 معبر عن التام الثالث من خاتمة الطلاق التي بالغة الاعم وطلاق العدة وهو
 ان يطلق على الشرايط ثم يرجع في العدة وبطائمه يطلون في طهر اخر ومنه بينه المطلقه
 للعدة يحرم في الشا سعة مائة ساعة يعني من خاتمة الطلاق الصحيح في كل ثالثه
 الحرة والا فكل في الطلاق ان يطلق على الشرايط ثم تبركها هي يخرج من العدة
 ثم يزوجها ان شاء على ذلك وقد قال بعض الاصحاب ان هذا الطلاق لا يحتاج الى
 عدل بعد الثالث يعني بعبد الله بن بكير فانه قال استبراء العدة الثالثة بحدود
 الحرة واستناد الى رواية اسندها الى زائدة قال مضى باجماع العلماء يقول المطلق
 الذي يجزئ به وقع الحديث قال بعض هؤلاء المتأخرين في شرحه لا يجزئ به في
 ذلك خلاف لانه لو يذهب الى قول ابن بكير احد من الاصحاب على اذكر جماعة
 وعبد الله بن بكير ليس من اصحابنا الاما بنو وهب المصنف في الاصحابنا النعمان
 الى انه من الشيعة في الجملة بل من فقهاءهم على ما نقلنا عن الشيخ وان لم يكن ائمتنا
 وانما كان ذلك قول عبد الله لانه قال حين سئل عنه هذا ما روي الله من
 الراعي مع ذلك رواه بسند صحيح ثم انه في شرحه هذا وفي شرح الشرايع نقل
 عن الشيخ قوله يجوز ان يكون ابن بكير اسند ذلك لانه ضمن لمذهب الذي
 كان في نه رواه ما اذ اى اصحابه لا يقبلون ما يقوله بانه اسند الى من رواه عن
 عن ابن جعفر عليه السلام ليس عبد الله بن بكير مضموما لا يجوز عليه هذا بل وضع
 منه من العدل عن اعتقاد مذهب الحق الى اعتقاد مذهب الفطحية ما هو معروف

في كتاب
 الطلاق

قد
 روي في كتابه في كتاب الطلاق
 من غير ان يوضح في قوله لا يجزئ به
 فظهر من قوله في كتابه

من من مزية العاطفة في ذلك اعظم من الغلط في استنادها بمنفعة صحتها البتة
منك المذهب بعض اصحاب الائمة عليهم السلام قالوا في الجمع هذا القدر العظيم
من الشيخ في عبد الله بن بكير انه قال في كتاب الرجال ان العصابة اجتمعت على تصحيح
ما صححه اقراله بالفقه والتفقه وذكر غير من علماء الرجال كذلك وهذا
الخبر ما خرج عن عبد الله بن بكير ان الشيخ في الهندية له عن محمد بن محبوب عن
احمد بن محمد عن الحسين بن محبوب عن عن ذ فان والجميع ثقات قلت في حديث ان
شد في الخبر ليس في صحة وهذا الخبر الشاذ لنا في لموا القرائن الكريمة في الخبر
عنه مع صحة لكونه على خلاف عليه في علماء الاسلام وايضا ليس بجعل
يكفي الشيخ مشط في صحته في الثقة القليلة لا ما في ان يكون محتاجا الى وثايقه
في توثيقه ذاته وترويح مقفله كما اشترطه غيره وعرفى كلامه يجوز ان يكون
ابن بكير قد استند ذلك الى ذرارة ضرر له فيه شبهة دخلت عليه في ثبت له
ووقفه عليه فأكدر في ذلك ظنه الى حيث ظن استناد فيه الى ذرارة
او غيره عليه في وقوع ذلك الاستناد لهذا الطعن وهذا كثيرا ما يقع للأئمة
فيما ينفق ويبرأ ويحبته ويحويه في حيك الشيء فيهم لا يجوز وقوع ذلك
منه على سبيل الاختلاق والوضع فان لا اعتبار بين هذا التجويد وبين
ذلك لا جماع ولا بين صحة هذا الحديث وبين وجوب كراهة عنده
اما عند شيخنا الائمة من اصحابنا وفتية القول اليه اعتبارا خلافا في المسئلة فثبتا
على ما قاله الكشي قال محمد بن معروف عبد الله بن بكير جاعل من الفطنة فمفتها

كتاب التفسير

هذا هو الكتاب الذي كتبه أبو علي عليه السلام في تفسير القرآن الكريم وهو من الكتب المشهورة في علم التفسير

هذا هو الكتاب الذي كتبه أبو علي عليه السلام في تفسير القرآن الكريم وهو من الكتب المشهورة في علم التفسير

أحاط بما أشد اختلاطاً بأصحابنا ودخلوا في عتباتهم مع ما فهم في الخبر عن
خالصة الواقعة والفتحة والناسوتية والنبوة والاسلام **الواقعة**
أبو علي في الزواق مشهور في زمن وهو من أجل المتكلمين في أصحابنا وأما علمهم
له كتاباً كاشفاً وكتاباً للعتيق وكتاباً للحكم على سؤره ولو يكن وكتاباً لاختلاف الشيعة
والمقالة لا يخفى كونهما التفاضل والتباعد في الحق في علم الهدى والمجاورين في السلك
وقد قال الشافعي في السبائيات وغيره أكثر ما نقل عنه ويحيى قوله ويقول على
كلامه يكبر من قوله قال أبو علي في الزواق في كتاب المقالات والأصحاب يكبر من
الفضل في كتاب علي في الزواق في نفس العتائين والعتائين بغضوه وجره ولو شئت
عن ضلالتهم في الجلب على أم المؤمنين علياً رضي الله عنه في علامتهم للتفاضل
في شرح المقاصد ما هم من قبل غير الذي في أبي في كتابه لا يراهم ونهاية الحق
كثيراً ما من متكلميهم في معنى الحق ولا ينجون من انكار ضلالتهم مناجاة
الأنهار ويقولون الظاهر أن هذا المذهب يعني عكس الفصل الجلي وضعه هشام الحكم
وضمير الزواق المذكور أبو علي في الزواق وأخواتهم وبالحكمة لا مطلق ولا غير في أبي
عليه أصلاً والظاهر فيه مطلق وفيه والظاهر فيه مطلق في سلمة قال السند
المريض في كتاب الشافعي أم وماه الغرض من ذلك ما رواه ابن الرواحي القاضيه وقوله
العلامة حنفية في الخلاصة ولذلك ذكر الشيخ في التفسير الحسن بن داود في كتابه
في علم الهدى من ولم يذكر في فهم الخبر من مع التلاميذ عان ذكر من فيه خبراً
وهو من أئمة الثقات في الخبرين أيضاً في سلك عبد الله الأشعر في سلك

سكونه وذلك غلط من مشهورات الاغلاط والصحيح ان الرسل ثمة والزواجر من
جمعة وثقة وشيخ الطائفة في كتاب العقد في الاصول قد علم جماعة قد استدلوا بما
على ثقتهم وقبول رواياتهم وتصديقهم وثقتهم منهم السكون في الشبهة وان كان
حائما والظاهر ان الساطع ان كان فطحا وفي كتاب الرجال اورد في اصحاب الصادق
من غير تصنيف ذم اصلا وكذلك في الفهرست ذكره وذكر كتابه الزوار وكما به
الكثير ثم سند غيره في الجاشي ايضا في كتابه على هذا السبيل والحق في هذا
ابو القاسم جعفر بن محمد الحلبي نكث لثابته قال في مشكلة اشفاق الحمل بموت
هذه روايات السكون في جعفر بن ابي في رجل اتقوا من جلي واستثنى في
بطنها قال لا تخره وضا في بطنها خر لاق ما في بطنها منها ولا عمل بما يخص به السكون
لكن الشيخ رحمه الله لم يعمل لما يشبه وثقا بما عرف من ثقتهم وفي المسائل الفهرست
اورد في لينة الماء بظهره ولا يظهره فقل قول الطائفة فيها الزواجر تصنيفه فان الزواجر
لها السكون وهو عامي لو صح وانما كانت مناقب لمسا على كبره اتفق عليها
فيما بطاها او تحسبها قال في الجواب عنه بعد العبارة قوله الزواجر مستندة الى
السكون وهو كما قلنا وهو ان كان حائما فهو من ثقات الزواجر وقال شيخنا ابو
ن في مواضع من كتب ان الامامية مجمعة على العمل بما يرد به السكون وعار وقول
ما قلنا من ان ثقات لم يقدح في المذهب الزواجر مع شهاد الصادق وكتب بخطنا
مملوءة من الفتاوى على المسندة الى نقله وفي السيرة فيها قال ان الشيخ ادعى في
اجماع الامامية على العمل بما يرد به عار ودلالة اماله من عدة يرد منهم السكون

عن جعفر بن محمد
عن ابي الشيخ عبد الكريم بن
ابن ابي عمير عن ابي الحسن
عن ابي بصير عن ابي
عن ابي بصير عن ابي
عن ابي بصير عن ابي
عن ابي بصير عن ابي

ولذلك تراه في المشركين كثيرا ما يخرجون في صلاة التكوين مع باقي الطعن في الزيادة
 بالضعف كذلك على قول رجل العدل الواحد وان كان غائبا صحيحا ^{المرئ} يصح عن الصادق
 عمن لو ضم يوم ثلثين من ثقاتهم قامت الشهادة على وجه العدل لا تنقص الا
 ان يشهد شاهدان عدلان من جميع اهل الصلوة وجه العدل ان شهدا عدلين في
 كائنا عدل واحد في باب الزيادة على ما يستبين من ان الله تعالى فاذا كانت شهادته
 عدلين من جميع اهل الصلوة معتبر كذلك يكون في العدل واحد معتبر منهم
 جميعا وبالجملة لا يفتي من ائمة التوفيق والتمويه في الرجال وعلى التكوين بالضعف
 وقد نقلوا الجاع الامامية على تصديق نفسه والعمل بآية فاذن من ثباته لا يند
 ضعا قابل من الوثائق لمؤولها والطعن فيها بالضعف من ضعف التهم
 وقصور التبع **الراشع العاشر** قول الجاهل والعدل من الاصحاح
 بالبرج او التعديل اذا كان من باب النفل والشهادة فكان حجة شرعية عند
 واذا كان من سبيل الاجتهاد فلا يجوز للجهل التعويل عليه الا دبر الامر في
 النقل بل يجب عليه ايضا ان يجهل ذلك ويحصل من طريقه ماخذ من
 وما عليه الاعناء في هذا الباب بين اهلنا من كتب الرجال كتابي عمر الكشي
 وكتاب الصدوق في جعفر بن يونس وكتاب الرجال الشيخ والفهرست له وكتاب
 العياشي في النجاشي وكتاب تهذيب الرجال الذين احبوا طائفة ما كتاب الخارضة للعلامة
 فخاصة على سبيل الاستنباط والخرج مما رجحناه وانشاء الشهادة
 فليس للجهل هذا ان يخرج به ويترك عليه فتد ما عدا ما ذكرنا وما فيه على سنة

هذا هو الوجه في
 كتاب الرجال

التهامة ومن الغفل فلا يفتح في حق السبيل عليه القول وكذلك في غيرها
في الورد والقول على ما في كتاب المحققين والورد من الغفل التهامة ما لم يثبت من ذلك
او لا يثبت الامر عليه ما لم يثبت فيه من الغفل فاما ابن الغضائري فيمنع
الرجوع حرما مبادر الى الضعيف طوطا وصاحب كتابا ^{منهم من يذهب} ويعين عن الاربعين
الشيخ الامام السعيد صاحب الدين موقوف الاسلام حجة الغفلة اهل الشافعية
حديث رسول الله صلى الله عليه وآله واصحابه الطاهرين صلى الله عليه وآله عليهم في الحق على
عبد الله المحسن الحسين با يوم قدس الله روحه ادراج سلفه واسلافه
علماء الشيعة الامامية ومعتقدهم من عصر شيخ الطائفة ابي جعفر الطوسي الى
ذمه مستند اليه معتد عليه ورويه ^{عن} شيخنا الشهيد ابي عبد الله محمد بن
نور الله صالح من يسنده عنه الراشدين **الخامسة عشر** في علم
المركي كالملازمة والحق وشيخنا الشهيد في كتبهم الاستدلال به بغير حديث
مثلا في قوة التوكيد والتعديل لكل من رواه على النصيب السبيل وفي حكم التمسك
الصحيح القول عليه بما في كتابهم بخصوصه ولا وجهان واولى بالعد على
وكذلك في التحسين والتوثيق والتوثيق والتعريف ^{في} ويمكن ان يكون ذلك
بناء على ما ترجع عندهم في امر كل من الرواة من سبيل الاجتهاد فلا يكون
حكمهم حجة على مجتهد آخر نعم اذا كان بعض الرواة غير مذکور في كتب الرجال
او مذکور في غير معلوم حاله ولا هو بمختلف في امره لو يكن على البعد من الحق ان
يغير ذلك الحكم من تلقائهم شهادة معتبرة في حق **الراشدين**

روي في نسخة
فأمر به من غيره

والله اعلم
وسلف الرجل بالاشعة
والرجوع وسلف

في نسخة

فانما لا يثبت في الحديث

بما لا يثبت في الحديث

الفاظ التوثيق والمدح فثبت في الحديث ^{في الحديث} انما يثبت في الحديث مدح من صدق عن ربه
متفق ما قلنا بطريق صحيح الحديث صحيح بمدح ثم شيخ جليل مقدم صالح
الحديث متكون فاضل جازع مدح زائد في الحديث فثبت في الحديث ما لا يثبت
متكون الى وابنه فاما في التوثيق والفاظ المدح والذم ضعيف كذب وصحاح
كذا يقال فاني لا شئ منهم مجهول مضطرب الحديث متكون المنه من ربه الحديث
مرتفع القول مهمل غير متكون الى وابنه ليس بذلك واضحا على المؤمنين الكذب
الوضاع **الراشد** لا يشك في الحديث **عنه** الحديث واصطلاحه وهو من حكم
ائمة الرجال عليه السلام كما جعل في الحديث من احباب الرضا عليه السلام ويشتر
المستبين الخلف من احباب الباقر عليه السلام وهو ليس بمعلوم الحال الكون
غيره كونه في كتب الرجال ولا هو من المعهود امر المعروف حاله من حال من
يرى عنه من دون ما ذكره الاول متعين بانه يحكم بحسبه من جهة
على الحديث الضعيف لا يعلق الامر على الاجتهاد فيه واسنانه حاله على خلاف
الامر الثاني انما ليس صحيح ولا يجوز بحسبه ومن جهة يحكم على الرواية
بالضعف لا بالصحة ولا يثبت من مقابلهما اصلا ما لا يثبت من حاله ولو يفتح سبيل
الاجتهاد في ثبوت اليقين الصحيح والحق والوفيق والقوى المتأمن لا يفتح الا بالفاظ
مخصوصة معينة من علماء ائمة الحديث والرجال انما لا يجوز مطلقا على
الحديث الا بالاختصاص من ما خذنا والاستناد الى ما ذكرنا كذلك الضعيف ايضا
فتم متعين لا يحكم به الا من سبيل الفاظ مخصوصة وبالحكمة جملة الرجال على

عدم صرف حاله من حيث علم الظفر بذكره او بعد مذكره في الكتاب المرحوم ليرى بها
 بوضع الحكم بفتح السند والظن في كتابه ليس بوضع صحيحه او صحيحه او صحيحه
 تكون الجواهر والامثال من اسباب الظن بحكم ائمة الرجال على العمل بالآثار
 او من اهلها بعد من لفظ الجرح اضرا التكليف بالظن القليل وسامع الظن
 في الطريق فاما الجهل والاهل لا بالظن المصطلح عليه عندنا بفتح الباء في العسر
 الناقص اعني المكون عن ذكره واسا وعن مدحه فقه فقه الجاهل ان يتبع
 استعمال حاله من الطبقات والاسانيد والاشهاد والاجازات والاحاديث
 والبر والتواريخ وكتب الانساب ما يجري مجراها فان وقع اليها اصل الحق
 عليه فذلك وجب بهج الامر في بقية التوقف لترجيح القول فيه الى موافقة
 عند من غرائب عصفونا هذا القاصر من عن تفرق القوانين والاصول
 سويها من العسر يتغلون بالتحصيل وذلك ايضا لا على غير اهل السلوك ولا
 من جواد السبيل ثم يمدون الحد ويحرقون في المذبح فادوا دنانير الحد
 وهم غير متميزين في سبيل علمها ومسلك معرفتها ولم يظفروا بالقصود منها
 استعملوا الظن في الاسانيد والحكم على الاماير بالاضعف فري كتبهم
 في مقابل سند سند على الخامس ضعيف ضعيف اكثر فاعبروا بالواقع و
 بما اكدوا به دون بقية كلام شيخنا الشهيد السيد في كرمه اقل عدد
 تنقله الجسد فقال لا تظهر في القوى انه خمسة احدهم الامام واوله واوله
 الباقر عليه السلام واوله منصور في الصحيح عن الصادق ومحمد بن مسلم عنه انه تبع

مثل على بن موسى بن الحسن بن عمار
 فكله في كتاب النسب في كرمه

ثم قال فافلا عن العلامة وقال الفاضل في المختلف في طريق رواية محمد بن
مسلم الحكم بن بكير لا يفتن في الدين خاله فحينئذ منع صحة السند وتجاوزته
بما تقدم من الاخبار ثم اعرض عليه فقال الحكم ذكر الكثرة ولم يترخص له بذكر
الرواية مشهورة جدا بين الاصحاب لا يظن فيها كونا الراوي معها ولا عند
الناظر هذا ما قاله بالقائه وصريح كنهه ان الجملة الناطقة في الرواية انما
هي الجملة المصطلحة وهي المحكوم بها من تلقاء ائمة الوثيق والتمسك لا كون
الراوي غير متكلم في الحال لكونه من لا حكم عليه من تلقائهم بحج ولا تعديل
ومن هناك قال بعض شيوخنا المتأخرين في شرح مقدمة على الذريعة
وقد كفانا السلف الصالح من العلماء مجد الشان مؤنة الحجج والتمسك
غاليا في كتبهم التي صنفوها في الضعفاء كابن الغضائري وغيرها ما كان لها
والشيخ ابو جعفر الطوسي السبجبال الذي احدثنا طرد من العلامة حال
الدين بن المطهر والشيخ فخر الدين بن داود وغيرهم ولكن ينبغي للمؤلف في هذه
الصناعة ومن ربه الله تعالى احسن بضاعة تدبر ما ذكره ومراعاة ما ذكره
فلعله يظفر بكثير مما اهلوه ويطلع على توجيه في المدح والقدح فلا يغفلوا
كما اطلعنا عليه كثيرا وبنينا عليه مواضع كثيرة ووضعتنا على كتب القويم
خصوصا مع تناقض الاخبار في الحجج والتعديل فانه وقع لكثير من كتاب الراوي
وقد اوردته الكثرة في كتابه من غير ترجيح وتكلم من بعده في ذلك واختلفوا في
في ترجيحها على الاخر اخلافا كثيرا فلا ينبغي لمن تدعى بالعدل ان يفتن

بذلك بل يتفق ما آتاه الله فكل عتيد نصيب قلت قد علمنا اننا جابنا فصل
 بين ما يفتن فيه قول قولهم وما يفتن فيه نقان الروي وويل للاعتقاد ثم
 ان ما نبت لنا بفضل الله سبحانه من النقص والخصو والاستدراك على الناس
 في مواضع الاموال والاعمال ومواضع التلوي والتوجع والتمنيج والاستدراك
 والاستدراك لا اكثر من ان يقد ولعل من ان يحسن والحمد لله رب العالمين حق
 حمد الراشدين الزايع عشر اصطلاح كتاب الرجال الشيخ في الاصطلاح
 اصحاب الرواية لا اصحاب اللقاء ولذلك انما ذكر محمد بن ابي عمير في اصحاب الجند
 الثاني على موسى الرضا عليه السلام ولم يذكر في اصحاب ابي الحسن الاول وموسى
 جعفر الكاظم عليه السلام مع انه من ائمة وممن وثقوا الناس عند الخاصة والعامة
 وانتمهم تشكروا وعبدوا وادخلهم جلالته وقد رادوا عنه ثمانية في الاشياء
 كلها ومن اجمع اصحابنا على تفضيل ما يسمع عنه اذ قال الرب الفقه والعلم وافقه من
 واصلم وافضل لما قد قاله الفهرست انه اذكرنا بالبرهان موسى بن جعفر عليه السلام
 ولم يرق عنه ومراوده انه قليل الرواية عنه لانه لم يرق عنه خلافة في كتابنا
 عموما وفي الهندية لا سيما في خصوص ذوات سنده عن ابن ابي عمير
 ابي الحسن الكاظم عليه السلام قال انما شاع في زمانه انه لم يلق ابا الحسن موسى وسمع
 منه احاديث كثيرة في بعضها فقال يا ابا احمد ايضا لم يذكر في اصحاب ابي جعفر
 الجواد مع انه تدارك لهذا الوكيل فينبغي بناء على هذا الاصطلاح ذكره
 اصحابنا بعهد الله جعفر بن محمد الصادق القمي بن محمد الجواد وهو من اصحاب

في هذا الكتاب
 من اصحابنا

الكناظم ثم لثاء وودانه و لم يلق ابا عبد الله عليه السلام اتفاقا ذكره في اصحاب
الكناظم عليه السلام على انه من اصحاب القادر الرضا عليه السلام فقال القاسم بن محمد الجعفي
له كتاب اتفق في اصحاب الصادق عليه السلام على انه من اصحابه لا لقاعده وسما عامنه بل فانه
بالاستماع عنه فقال القاسم بن محمد الجعفي مولى ابي عبد الله الكوفي الاصل روى
عن علي بن الحنيفة وغيره كتاب وقال في اصحاب الصادق عليه السلام في ابي الغيث فثبت ان
ابراهيم بن محمد الهادي الاسدي استماعه وذكر عن ابي الحسن عليه السلام قال النجاشي
في ترجمته بصري سكن الكوفة فقه روى عن ابي عبد الله عليه السلام وابي الحسن عليه السلام
مبوط في الحلال والحرام يرويه جماعة ولم ينقل في خبر طعننا لا يفتاد العبد ولا
ولا يفتد ما اصلا وكذلك في القميص والدينين انه من غير ثبات بن ابي
الذي اورد في كتاب الرجال في اصحاب ابي جعفر عليه السلام قال يروي واصنافي
اصحاب الله في باب اليقين عبد الله بن مسكان وفي باب الخاء حزين بن عبد الله
النجاشي مولى الازد وفي كتاب الاطراف في مسانيد كثيرة عن عبد الله بن مسكان
عن ابي عبد الله الصادق عليه السلام وعن حزين بن عبد الله عن ابي عبد الله عليه السلام مع انه قد
ثبت صح عنه ائمة الرجال ان حزين بن عبد الله لم يسمع من ابي عبد الله عليه السلام الا
حديثا واحدا يثبت وكذلك عبد الله بن مسكان لم يسمع الا حديثا واحدا
الشعير فقد ادركنا الحج وهو قد كان من اركان اصحاب ابي عبد الله عليه السلام قال ابو حمزة
الكشي وذلك لان عبد الله بن مسكان كان رجلا مؤسرا وكان يثقل في اصحابه
اذ نادى مواظبا عندهم وضم ابو النصر مجاز بن سحران ابن مسكان كان يثقل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
ما كنا لنهتدي لہ
ما كنا لنهتدي لہ

لبي عبد الله عليه السلام شفعه ان لا يوفي حق اجلاله فكان يجمع من اصحابه ينادي
ان يدخل له اعظاما واجلالا لا اله الا هو ومن اجمع الصائبة على تصحيح ما يصح عنهم
وتصديقهم لما يقولون والاقراء لهم الفقه العلم وعندهم وكان ابو بصير
وصفون بن يحيى خبرهما من اجلاله فقها واصحاب الحديث كبارهم وبالحجلا
قد ورد الشيخ في اصحابه تصحيحا جماعة فنادوا بهم عندهم بالسامع من اصحابه
المحققين بهم والاختصاص اصولهم المول عليهم اذ كملهم وقال امند عنه
فهم من لم يلقه ولم يدرك عصره ومنهم من ادركه ولم يلقه لكن لم يدع منه
واسا او الاشياء قبله واستضاء ذلك طوبى للساعة جدا فان شيعته فذلك
براهينه كتاب الرجال واحصا ما قبله على تليق وقد ربي بصير وكذلك في اصحابه
الباقية عدة من هذا القبيل وعلى هذا السبيل فان قد استبان من ذلك كله
الاستبانة الفرق هنالك بين اصحاب الرواية بالاسناد عنه واصحاب الرواية
بالسمع منه واصحاب اللقاء من دون الرواية وطه لان ذلك المسلك في تمام
الرجال يبتدئ من لدن اصحاب البيات فلهذا واشهر حليته النفع عليه الجدي
في هذا العلم تكن منها على كرمي ان تخبها في مواضع عديدة في الرواية
الخامسة عشر ان فئة من الاخذين في هذه العلوم فيشكلون امر
استصحاب الاصحاب وبه يصفون بن يحيى عن ابي عبد الله عليه السلام وهو من
لم يلقه ولا درك عصره وذلك في مواضع عديدة في قولهم مثلا صححه صفوان
يحيى او عازله الشيخ في الصحيح عن صفوان بن يحيى عن ابي عبد الله عليه السلام يقولون

في نسخة من كتاب الرجال
اصحاب الرواية بالسمع
منهم من لم يلقه ولم يدرك عصره
ومنهم من ادركه ولم يلقه لكن لم يدع منه

فقال السيد في نسخة
ابن شيبة في نسخة
سيد

عبارت تعجبیه
نیکن براه سعادتی
علی دلکش خرمی
دو نعلی
نشد

صفوان بن يحيى رواه عن ابي عبد الله عليه السلام انه لما كان يوم الجمعة فذكر ما كان
في الجمعة فقال ما انتم في غفلة طويلة وعقول عن اعمالنا في الايام التي انزلنا
انفا وقد اردنا من قبل في كتابه من المسائل والمعلقات عليها ان ابا محمد صلوات
عليه واله وسلم يبيع التابري رواه عن ابي عبد الله عليه السلام انه كان يبيع
له يومه عنده اهل بل وكعن ابي الحسن الرضا عليه السلام والي جعفر الجواد وتوكل لما كان
دعوى عن ربيع بن رجا من احوال ابي عبد الله عليه السلام كما ذكره الشيخ في المصنف ^{٥٨} كما
الصائبة على صحيح ما صحيح عنه والافراد بالفقه في آخره كان نقله الكشي ولقول
النجاشي والشيخ انه ثقة عين وثق اهل زمانه عند اصحاب الحديث ومنزله
شرفه له عند الصائبة كان يضي كل يوم مائة وعشرين ركنه ويصوم في السنة
ثلاثة اشهر ويخرج زكاة ماله كل سنة ثلث مائة الما قد سبق من الثاقب مائة و
عبد الله بن محمد وعلي بن النعمان في بيت الله طهره واهله ابدا لك وكل شيء من
البر والصلاح بفعله لنفسه كان يفعله عن صاحبه قد قال ابو الحسن الرضا عليه
السلام ما تشاءان صاويان في غم غاب عنها واثامها باخر في دين السلم من حجة رايته
لكر صفوان لا يحب الترابية والاعاء بكبر الراء قبل العين المهلة وبالمدح راع
ومنة التزيل الكونيم يصد الرضاء وابونا شيخ كبير اما الذي يجمع صوت
الابل فهو بالضم وبالعين المجهدة ومن العجيب الغريب فوج بعض هؤلاء المتأخرين
منك في قول قبل مسافة كبيرة وبالجملة من الثابت المستبين ان صفوان
يحيى ورضوان الله عليه ليس في الحديث عن ابي عبد الله عليه السلام الا بسند صحيح

جست قال جواد من احوال
على خلاصة الرجال في الخطب الربوبية
نسخه السيد بن طاووس والاصحاب
واعتبروا بانها موضع الواجب جمع
الكتاب وجمع الناس في الرعايا والمسلمين
فمن صوبه في الخطب الربوبية هو عظم

وان استطاعه الوساطة المبلغ واقوى في الصحيح من قوسيط وللمصنفين مضمون
عليه ما لوثيق وان ذلك من قبل صفون بن يحيى كما لا يخفى الحديث عن الشيخ
الحقبة في الصحيح فضلا عن اخر اجها عن طائفة الصحابة **رأس الأشجار** **عشر**
عشر من اسئل محمد بن ابي عمير بعد في حكم السائند لما ذكر الكشي انه حين يبد
الرضا عليه السلام في حاله وفي حديث كنه وكان يحفظ او يعين بجلد فلذلك ان كل
احاد شيه وقال الجاشي قبل ان اخذت فنت كنه في حال اساره وكونه في الجبل
اربع سنين فهلك الكشي قبل بل تركها في غر غرسا لعلها الطر فهلك
فحدث من خطبه وما كان سلفه في امم الناس فلذلك انما بنا ليكون الى
من اسئل به وبالجمله كان يرد كما يروى باسناد صحيح فلما ذهبت كتبه وتكررت
التي كانت هي من المنبسط المعلوم السند عند السند صحيح فمرسلة في الحقيقة
مسائله معلومة الاضال والاسناد اجمالا وان فاسطر فالاسناد على
التفصيل لانها مرسل على المعنى المصطلح خفيفة والاصحاب يجهلون عليها حكم
السائند للجمله فذكر ابي عمير على ما يروى من **رأس الأشجار** **عشر**
ان الشيخ ابا العباس الجاشي قد علم من ذكره الذي هو عليها في كتابه وعهد من
سيرة الى قد التزمها فيه مرة فاذا كان ابن يذكره من الرجال رواه عن احمد بن
قانه يورد ذلك في ترجمته وفي ترجمته رجل اخر فقيرا ما من طريق الحكم بدو على
مسبيل النقل عن سلفهما اهل القول فيه فذلك انه ان الرجل عند من طبقة
من فيه مطمئن وعينه فانه يلزم ما يورد ذلك البته فاما

وقال في الحديث

في الحديث

في ترجمته وفي ترجمته فيها الرورود ذلك على قصر على محمد بن محمد الوكيل
ذكره من دون اذاعة لك مبدع او قدم اصلا كان ذلك ان الوكيل بالهند
عن كل من مطلق النسخ في الدين بن داود حيث انه يعلم هذا الاصطلاح
فكلما دلت ترجمته على كتاب النجاشة خالصة عن نسبة اليهم علمهم بالرواية عن
احد منهم او ذكره في كتابه وقال له حسن وكلما دلت ترجمته على كتاب النجاشة
ابراو غمزة او غيره في ذكره في المذهب من كتابه منقصة على كره او قائل
جس مدوح والقاصرون عن معرفة الاساليب الاصطلاحات كلها واذا ذلك
في كتابه على هذا اعلان النجاشة لم يقل له ولو كانت مبدع لو دم بل في كره الوكيل
سكت عن الزايد عن اسلافه فاذا في هذا استبان للثاني من يد كره النجاشة من
غيره فم و مبدع يكون سلبا عنه عن الطعن في مذمومة عن الفلاح في روايته
فيكون بمقتضى ذلك طريق الحديث من جهة قوت الاحسان او لا موقفا وكذا ذلك من
اقص الحن بن داود على محمد بن داود في قسم المذهبين من خبر مبدع وقد يكون
الطريق بمقتضى قوت الراعي في هذا من غير عشر قال الحن بن داود
في كتابه حمدان بن احمد بن مومن خاصة الخاصة اجتمعت المصانير على ضيق
عند الاقواله بالفقه في الاخرين قلت الذي نجده فيها هو المعروف في هذا
العصر من كتاب ابي عمر الكشي في الرجال وهو اخشابا والشجرة وخبرته منه ذكر
حمدان مرنين في موضعين منها احدهما في ترجمته تعرفه باسمهم محمد بن احمد بن
حمدان الهك قال سالت ابا القاسم محمد بن مومن عن جميع هؤلاء وفضل جوابي

هذا الخبر في كتاب النجاشة

الشتر في واحد واحد منهم إلى حيث قال وأما محمد بن أحمد التميمي وهو حمدان الغلاني
 كوفي فقهه ثقة خبر الأخرى في تركه محمد بن أبي بصير الخصيفي الحامد الهلبي المصنوع
 قبل الصادق عليه السلام والتون بين البائسين لا هو زى قال محمد بن أبي عمير عن
 محمد بن أحمد الغلاني قال حدثني عن محمد بن أبي بصير عن محمد بن
 الحسين قال قلت لأبي جعفر إن أخى مات فقال رحمه الله إنك فاقته كان من خسر
 شيئا قال محمد بن مسعود بن محمد بن أحمد بن الحسين قال الخاص الخاص في خلاصة
 قال خاصة الخاصة كافة كتاب الحسين داود قلت فاعل قال الثالث إصنا بن سكون
 بن أبي عمير الكشي قال قال ابن مسعود حمدان بن أحمد بن الحسين ثم أكد ذلك
 بيته فقال الخاص الخاص والسيد جمال الدين أحمد بن طائوس في كتابه نقل عن
 الكشي من قول محمد بن مسعود قوله الأول مفصل عليه من دون ما قاله الأخير
 في التأكيد والبيان وهذه صورة خط ابن طائوس قال ابن مسعود بن أحمد بن
 الحسين إذا قد وضع الأمر حق الوضع فليجرب ما وقع فيه بعض هذا المتأخرين
 حيث قال فما وضعه على الخاصة قوله خاصة الخاصة بشعر يكون قوله حمدان بن
 الحسين استغفرا ما وإن الآخر جوابه صحيح فالجواب قول فلا فلا فيه على تأني
 الترجيح أشد النجيب فليست غرضي من هذا من الذم والباطل الفطن فاقية إلا
 ثم إن الشيخ إضراره قال في الاستبصار في باب عدم التكبير على الميت محمد بن أحمد
 الكوفي حمدان ثقة ما قاله الجاشي في كتابه محمد بن أحمد بن خاقان الشهيد
 أبو جعفر الملقب بالمير في حمدان كوفي مظهر فليست ما يوجب الشك في الأمر

مع شهادة المبطل والكشف له بالفقعة والثقة والخبر وبيان من الخصص ومن
 الخاص الخاص وحكم الشيخ له بالثقة ولا هو بمدافع للاجماع المنقول اذ مقتضى
 ذلك الاجماع انه لا يرسل ولا يرفع القطع والاسقاط الا مع كون الواسطة ثقة
 صحيح الحديث لا انه لا يرد الا عن ثقة ومقتضى الاضطراب هناك كونه مضطربا
 اكثر من الرواية عن الضعفاء وذلك لا ينافي كون الانسان منه ابدا بانسيا
 الواسطة الثقة لا غير لا انه مضطرب بالمدح كيف هو من الخصص والخاص
 بشهادة من حكمه القطعي قوله المداور على ما دللنا به في الاجماع لا
 فضلا عن الاضطراب في كتاب الكشي ما زج ولسانه ساكن عن دغا هذا الا
 الا ان يقول ان المعنى من خبره والمأثور من سنة انه لا يطلق القول بالثقة
 والخبر في العدا في خاص الخاص لا غير يمكن به ما يقع عنه وينقل على ذلك
 الاجماع فلذلك نسب الخبرين داود هذا الا في الباب في اهل البراءة قد طرقت
 الادعاء اصل الكتاب الذي هو كتاب الجعري والكشي في معناه الرضا والخبر له بورد
 في اختياره الذي هو المعروف في هذا الزمان كتاب الكشي **الراشد المتلعة**
 ان وتبع الحديث كثير لما يروى عن الفضل بن شاذان من طريق محمد بن ابي بصير
 حمدا لست في كافي هذا محمد بن ابي بصير عن الفضل بن شاذان وان اصحاب هذا
 العصر من المتأخرين لهذا العلم والاختصاص فيه هناك صلة متينة لا وانهم ما هم
 فيها فطهم فضلا فانهم ونحن نعرف حقيقة امر الرجل فنقول فاعلم ان محمد
 بن ابي بصير هذا هو الذي يروي عنه ابو عمر الكشي عن الفضل بن شاذان ويصلي به

محمد بن ابي بصير
 عن الفضل بن شاذان
 عن الكشي

به السند حيث يقول مثلاً في كتابه في معرفة الرجال محمد بن اسمعيل قال حدثني
 الفضل بن شاذان عن ابي جعفر عن ابي بصير عن عبد الحميد عن ابي بصير قال قلت
 لابي عبد الله عليه السلام انما الناس لا ثلاثة ابو ذر سلمان والفضل وقال نعم ابو عبد
 الله عليه السلام ما بين ابوسلمان وابوعمر الانضاي محمد بن اسمعيل قال حدثني الفضل
 بن شاذان عن ابي جعفر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عليه السلام قال ثنا
 المهاجرون والامضا وغيرهم بكلفك الى علي عليه السلام فقالوا انت الله من
 المؤمنين وانت والله اعق الناس واولهم بالنبي صلى الله عليه واله وسلم يدك تبا
 فوالله له وقت قد املك فقال علي ان كنتم ضايقين فاعدوا علي غدا فلقين محمد
 بن محمد بن اسمعيل ابو الحسن وبق ابو الحسن النسيان في المشكك الفاضل المتفكر
 البارع الحديث لمحمد الفضل بن شاذان ان الحنفي يكره ان يكون له يد في اليد فخرج
 اليها الموحدة وتكني التون واللال الالهة اخبر العلم الكبير جعفر بن زود وهو من
 القوم يرفع الفاء وتشد بها الزامون فتم بضم الفاء وعلى قول صاحب الغامق
 كلاهما بالضم والحق الاول من خيارهم ووجههم الذي يفترون عندي ^{في} شاذان
 ويتشاهرون ويبتكرون من كشف اسنانهم يتحدث عنه والنجت عن امور ^{في} ي
 له ايضا يد وفيه ويتباين بين يد وفيه بانضمام وفيه الى يديكما وفيه ونفطون
 قال في الصحاح اذا تجعت من طيب النسي فلت ذاهاله ما الطيب اذا غرت بالنسي
 فلت ذاهاله فلان وفيه كلمة في الاستحاضة فلما سبوا وفيه من الاسماء فهم
 فيهم من جعل الاسماء وحدا وثبتته سبوا وثمان وجعه سبوا ويون وقال في

فوجدته رواية عن غيري بحمد الفضل بن شاذان النيسابوري وبما ينفرد من بعض
 أهل الصنعة من ذكرها بحسن فيقول محمد بن فضيل البندقي النيسابوري وأخوه
 أيضا محمد بن شاذان قال لست أراه مأخوذا عن دليل معقول عليه لا أدري له
 وجه على سبيل ترك كون البهتان بنده بالنون الساكنة بين الباء الواحدة واللام
 المهملة المضمومتين قبل الفاء بوقيلولة من اليمن ولم ينعني في كلام أحد من
 الصدوق الثالث من أحزاب القرن إن محمد بن فضيل النيسابوري كان من تلك القبيلة
 غيرتي ويجعل في نسخة وقصص إلى من كتاب الكشي في ترجمة الفضل بن شاذان حكاه
 عنه غيره إلا الفاظ ذكرها أبو الحسن محمد بن فضيل البندقي النيسابوري أن الفضل
 شاذان بن الخطيل فناء عبد الله بن طاهر من نيسابور بعد أن دعا به واستعلم
 كتبه فلا والله يجب أن يقف على قوله في السلف فقال أبو محمد أتولى بابا بكر وأنت بمن
 عمر فقال له ولم تشر من عمر في آخر حياة الناس من الشوك فخلص منه بذلك ولج
 أن في الكتاب البندقي فناء والراء الشدة كما في كتاب الرضا الشخ وسائر
 الكتب الفاظ الباء تصحيف وتخفيف من عمل فلم الناصح فبعض الأئمة في هذا
 الصنعة على غير هذا فترجمه على هذا التصحيف والتخفيف قال الكشي أيضا في ترجمته
 أبو يحيى الجرجاني كان من أجله أصحاب الحديث ورزقه الله هذا الأمر صنف في ذلك
 على أصحاب المسموعات كثيرة والفرق في فروع الاختلافات كتابا ملاحا وذكر
 محمد بن فضيل النيسابوري أنه جمع عليه محمد بن طاهر فاسقط لسانه وروى عليه
 وبعض الفسوط تصليه فنافي الحكامة على نقلنا ما عن القهر بن أبي جعفر قال

من هذا الجمل الذي ذكره
 نفسه

مسلم وعرف ابو عبد الله النبوة فرمى ولكن كثره في حديثه بحجة وكان ابو يحيى
 ما يشهد ان لم يشهد مسلم قال غيره هذا ما كان لو يشهد فشهد بعد ذلك
 المجلس عنه وخلق عنه ولو رخصه بله ثم قال الكثرة وسند كثر بعض مصنفاته فانها
 ملأ مع قول الشيخ هناك ذكرنا ما نحن في كتاب الفهرست فقلنا ما في كتابه من التصحيف
 المعنوية ما قد وقع للحنين داود وفي هذا المقام انظر في باب لم من كتاب الواو وما
 نقلنا من قول الشيخ فنقل عن الواو بعد قوله يدعى يد فرظن مكنى ^{عليه} يتخون بها
 ترجمة اخرى مفصلة عن ترجمته بن ابي حنبل فاضل متعلقا بمكنى على بن محمد بن ابي حنبل
 وله خبر تصحيف لفظي ايضا اذ بدل السين المهملة بالشين المعجمة فتبعه على تصحيفه
 الفاصلة من بعده ثم لم يعلم ان طريق الحديث بمحمد بن ابي حنبل التباين بهذا
 صحيح لاحسن كما قد وقع في بعض النسخ ولقد وصف الملائكة وغيره من اعظام الانبياء
 اخا وبث كثره موثق بها بالصحة وكذلك شقيقه علي بن محمد بن عتبة بن ابي ابي
 ايضا صحيح لاحسن وللاوهام التابعة الذاهبة هناك الى محمد بن ابي حنبل اليك
 صاحب الصوفاة ومحمد بن ابي حنبل بن زياد او غيره ما من الحديث بن ابي حنبل بن ابي
 الانم ومما افقه عنده رجلا احميا جانا بحديثه ومما كان غريبه ولا خوف من
 الوقت انما علة القول لا شغلنا بفعلها وتوقيتها وعسى ان نعيد القول في هذا
 الباب في حين حين ان شاء الله **الراشد الغرير** التوا والاعظم
 من الناس في الطول فلا يفرقون بين الشيخ والشيخ ولا بين الشيخ والشيخ ولا
 بين شيخان وشيخان ويضيقون كافي الكثرة ويشهدون اليها فاعلم ان الشيخ

متن بن ابي حنبل
 جميعا في بعض النسخ
 في بعض النسخ

في بعض النسخ
 في بعض النسخ

باسكان الثين بين اليم والباء المفتوحين جمع الشيخ كالشيوخ والاشيخا
 والمشايج على الاشهر عن الاكثر المطرد في كتابي العرب والمغرب فيها اسم
 الجمع المشايخ جمعها واما المشجة بفتح الميم وكسر الثين فاسم المكان من الشيخ
 والشيوخه كالمنجحة من السباحة والشيخ والشيخان والمهجر من المهجر البهتان و
 منها ما عند اصحاب هذا الفن المسند اى محاذير الاشبايح والاشبايح المشجة
 موضع ذكر المشجة وكذلك شيخ بكسر الثين وسكون الباء وفتحها النظرة
 منها ما المرعى الضعيف الذين استولوا عليهم الكبر فعلمه بكسر العين المعجى وسكون
 الهمزة وعوده بكسر العين المهملة وفتح الواو محمى غلامه وعوده واما الشيخ فخرج
 الثين وسكون الباء فكلية ثابته المرأة كالشيخ للرجل العود وليس من الابد
 والعود للثان المسند وكذلك الشيخان بالفتح جمع شيخ وشيخان بالفتح
 اسم موضع قال ابن الاثير في نهائيه فيه اى في الحديث ذكر شيخان جمع شيخ
 كضيف ضيفا وفي حديث اخر ذكر شيخان بفتح الثين موضع بالمدينة عكر
 به رسول الله صلى الله عليه واله ليلة خرج الى المدينة عرض الناس قلت
 فاما صاحب القاموس فكان قد اخطأ فيها قال شيخان لقب مصعب عبد الله
 الحديث وموضع بالمدينة مصكوه يوم احدثان الوضع شيخان تبكرو
 الباء بعد الثين المفتوح واللفظ شيخان بفتح الباء مفتوحة وهو فعل
 من شاخ شيخ كما بهتان ايضا بفتح الباء وفتحها بعد التاء المفتوحة فعلا
 من بانه منه من الراء ^{ويجوز} ويجوز بهى والراء الميم مالك بن النهران

المشايخ

المشايخ

فمنها ما كان
منها ما كان

فمنها ما كان
منها ما كان

وهو من الصحابة وكان ان الهيبان يفتح الماء والباء المشقة فبذلوا من الهيبان
الخوف فاعلم ان ابا عبد الله بن محمد بن عبد الله بن الكشي شيخنا المتقدم الثقة
الثبت لعاله البصيرة والرجال والاختبار صاحب الحجة النضر محمد بن عثمان صاحب
السلمة السمرقندي وكثير من وجوه شيوخنا وعلماؤنا كانوا من كثر البلد المعروف
على من اجل من يمد قد قال الفاضل الباقع المهندون البهجة في كتابه
المعروف في مساحلة الارض وبلدان الاقاليم كثر يفتح الكاف وتشهد بالثبوت في المعجزة
من بلاد ما وراء النهر بلده عظيم ثلثة فرسخ في ثلثة فرسخ والنبه اليه كشي
واما القاموس الكثر والقسم الذي يلحق به النحل وكثر بالفتح فربما يجهلنا فاضلي
الصحاح فليتب هذه النسبة اليها ولا في المعرفين من العلماء من بعد من اهلها وكثافا
بكاف ومضمومة وشين يجهلنا خففة بعد ما القرون مكثورة بعد ما خففة
مشناه من تحت ثم ماء بلده نواحي سمرقند منها قرة من اهل السلام والنسبة
اليها كثناني ضم الكاف وتخفيف الشين واعلم ان ابا عبد الله النجاشي شيخنا
الفاضل الجليل الفدك والسند العمد عليه المعروف صاحب كتاب الرجال المختار
على بن احمد بن العباس بن محمد بن عبد الله بن ميم بن محمد بن عبد الله بن النجاشي
الذي في الامور وكثاني ولا ما في عبد الله عليه السلام وكثاني
اليه سأل عبد الله بن النجاشي المعروفة ولم يزل في عبد الله عليه السلام مضمومة
النسبة فيضمين وبالسكون ايضا ان فضاء السابعة باز من ثمنها وانك
قوله ثمنها برك الاخر فيضم فيه كذلك في النكاح وغيره واصله من كثر

وهو تارة والعلوي النجاشي متخفف الحليم والباء جميعا قاله المغربي النجاشي
ملك الحبشة تخفف للباء ساء من الثقات وهو اخبا والفاء لا بد عن صاحب الكتاب
بالشداد عن التوركي كلنا اللغوي اما تشديد الحليم غضا ثم قال واسم الحجة
والسبن فصحف قال صاحب القاموس اصحاب بجر ملك الحبشة النجاشي اسم
على عهد النبي صلى الله عليه واله وفي النهاية الاثيرية مخبر ك النجاشي في غير
موضع وهو اسم ملك الحبشة وغيره والباء مشددة وقبل الصواب تخففها وفي
في تخففها السجع وتكرر فيها مواضع الواو شحرا الحجاب والحبير
في كثير من اسانيد الامامية في كتب الاخبار عن محمد بن احمد العلوي عن ابي
الحنفية ذكره الشيخ في كتاب التوابع باب لو قال محمد بن احمد العلوي عن
احمد بن ابي ربيع قلت رو عنه لم يكن على اليقين في التباين وكذا محمد بن
احمد بن ابي ربيع سكت عن عبد الله ومحمد بن الحسن بن الفرج الصفار والعلامة
في تاريخه ان احرام الموضع قد عذر بها موفيا لمتنهم صحيحا وفي الخلاف حسنا
نحن نقول الحق اطلاق الحكم على الطريق من جهة العقول وان لم يوجد صاحب
قال امره انك على السبيل واخرج مع الجبل من ذلك وهو ابو جعفر محمد بن احمد
العلوي المعروف بالجبل القدر النبيلة المذكور في العترة النبوية الى علي المرتضى
ابي عبد الله جعفر بن محمد العمري وعلى المرتضى معظم مكره طاله اعظم من ان
يوصف لقد فتن على ذلك السيد المعظم المكرم ابن طاووس الحنفية في
كتاب بيع الشبهة في بعض فضول الباب العاشر بمكة الالفاظ وفي كتاب

الكتاب
الذي
هو
الكتاب
الذي
هو
الكتاب
الذي
هو

بالنوني

الكتاب
الذي
هو
الكتاب
الذي
هو

روى عن الحسن بن علي بن فضال
عن الحسن بن علي بن فضال
عن الحسن بن علي بن فضال

على قومه وعظم شأنه له ألف ثمان مئة حديث ثمان مئة وثمانون
عن ثمان وثمانين سنة وأعلم إن وطريقه من الحديث في المكا في كثير أعني ثمان
الحكم وطريقه تصدق عنه الإسلام إلى جعفر بن أبي جعفر في الفقه سند أول
المؤذن عباس بن عمر الفقيه وهو في كتب الرجال مذكور عن ذكر ما ذكره
ثبت له كتب الواسع **الثالث والعشرون** أبو عبد الله البرقي هو
الحسين بن علي بن سفيان بن خالد بن سفيان قال النجاشي شيخ ثقة جليل من أصحاب
له كتب قال الشيخ في كتاب الرجال باب أبو الحسين بن علي بن سفيان البرقي
خاصة بكنى أبا عبد الله له كتب ذكرنا ما في سنة وعنه السلك بكري وأخبارنا
عنه جماعة منهم محمد بن محمد بن النعمان الحسين بن عبد الله وأحمد بن محمد
والراجله بذكر كنبه في الفهرست في الأخبار كثيرة أما يبتدئ به في صدق الاستا
على ملك السليق حرج في آخر الهند ببلسه حيث يذكر استاذه إلى من
أرسل عنه والذي يثبت بن وبصر حرج ان كاتم الشهادة بسبب محمد بن محمد البرقي
منه في سنة أبي جعفر الخزازي هو أبو عبد الله البرقي الخاصه هذا على ما في
كتاب الكشي لأبو عبد الله المروزي المعاصي في فهرست الشيخ ومحمد بن محمد البرقي
الذي يخبر به محمد بن طاهر كانه غافق كما قاله بعضهم وأما ابن النعماني
وأبراهيم بن صالح الدلائل في تلك السعاهه فاما بيان اتفاقا وذلك لأن
أبا عبد الله المعاصي من أصحاب كتب الحديث المعتمدة عنده هو أبو عبد الله
التي تاتوه والطريقه قاله شمس مشكوه المصاحبه وفي ذلك من في غير الحديث

انه مات بنينا بوز في صفر سنة خمس اربعمائة وولد بها في شهر ربيع الاول سنة
احد وعشرين ثمانمائة وكان قد مات مسلم بنينا بوز ونحن يقين من وجوب سنة
احد وستين ومائتين وهو ابن خمس وستين فهو من اريد ذلك عصر مسلم الكوفي
بفتح اجماعه مع مسلم وفي ذلك المجلس بل الذي غاصه وقاطنه بنينا بوز من ثمة
احباب الحديث هو ابو عبد الله البرقي الخاضع هذا يمكن هو صاحب كتاب
المجلس فان قلت فان كانت الشهادة لابي يحيى الجرجاني مما وجب القدر فيه فلا
مدلول كلام الكوفي ان ابا عبد الله البرقي هو الذي شهد لابي يحيى الجرجاني
بما قاله عند ذلك المجلس فلي محذور امر عنه ولم يصبه ما ذنبه فلم يعل الكتمان الا
وفي ذلك المجلس لم يسمع وبشريح فان لا قبح فيه اصلا واما ما يقمهم من
الفتنة ان الشاهد اخبر ارجل اخر فليس يصح والله سبحانه اعلم
الواحد والعشرون مما يوجب التنبه عليه هذا الموضع
لست اورد في النسخاء المتطعون ولا يترن على الغلط المتعلمون ان غير المتفقين
في الترتيب من فضلاء العمويين قولون في مثل هذا المقام محمد بن يحيى الرازي
الذي سألني يحيى الجرجاني وابن الغوث الذي سألني يحيى الجرجاني وابراهيم
صالح الذي سألني يحيى الجرجاني ولا يشعرون ان هذه من السعاية للشهادة
بالباء والى صافي في سبيل واحد لا من السعاية العبد والعل والكذب ولا يرا
المعروفان بالي فان علي بن عيسى الضابط في ذلك مما نقله عن ائمة اللسان
قال الجوهري في الصحاح سألني رجل عن افعلا وكذا ذلك افعلا وكذا ذلك

في هذا المجلس
الواحد والعشرون
من كتاب

في هذا المجلس

من على شيا على قوم مضوماع عليهم اكثر ما يوفى ذلالة الصدقة وهم السعاة
والسعاة واحدة الساعي في الكلام والجود والنعوا الكثرة الساع من اللبل
معول مثل دساعا في الف في سبعة سبعة اذا غلبت في معنى الى الاولى اذا شئ
به قال ابن الاثير في النهاية كل من لم يوفى فهو ساع عليهم وقبر اذا انتم
الصلوة فلا تاتوا وانتم لتقون السعي الحد وقد يكون مشبا ويكون عملا
وتصغرو يكون متصلا ما ذكر في الحديث اذا كان بمعنى التصغير الى اذا كان
بمعنى العمل فكذلك باللام ومنه شغل على عليه السلام في ذم الدنيا عن ساعا فان شئ
اي ساقبها وهي مبالغة من السعي كما ناسى داهية عنه وهو سعي محبا في طلبها
فكل منها مبالغة الغلبة في السعي في حديث ابن عباس ان الساعي لغير دة اي الله
بسعي صاحبه الى السلطان ليوفيه يقول ليرى موثبات الغنى لا ولد حلال
ومنه تحك كعب الساعي مثلث اي عمك سعاية ثلثة نفر السلطان والى
به ونفسه انتهى كلامه بالفاصلة فله في قوله لغير دة بفتح الراء كسر ما قبل الهمزة
الهمزة الساكنة ثم الدال المهملة المقنونة والياء اخيرا قال في النهاية في باب الراء مع
الشين بقى هذا ولد دة اذا كان كالحجج كما يوفى خذ ولد في ذم الكثرة
فيها وقال الامري المعرف فلان ابن زينة وابن زينة وقبل زينة دة والفتح
اصح الغنيين وفي مفرط الطرزي هو ولد زينة ولى فيه بالفتح والكسر خلافه
ولد دة ولو دة وكذلك بقى مكان ذمته ولد غيبة ولغيره بفتح الغين الهمزة
وكه ما وجد في النشاة من تحت مقنونة والياء اخيرا اذا الفتح خلاف الراء

قوله تعالى انما الله
الغفور الرحيم

الكره لا بالوكم خبالا بما المعجمين من ضعف المحصيل وقلة الجاعل وقلة
 الى اختلال البناء المنشأ من فوق وتشتت باللائم من الاختلال واعلم ان بين
 الظفر بالمطويع القوي وبرين الظفر على النظم بجنة القلبية عليه فانا عند
 ارباب التحقيق في علوم الانسان فاذا كنت لا تجد بعض السند في كتاب الرجال فقل
 اظفر بهن ولا تقل له اظفر عليه كان بما يقول من ابيه ودرجته المنخفض في علم
 الامور **والاشهر الخامس عشر** ثانياً تصديقاً لثبوت الله
 قال النبي صلى الله عليه وآله في حديثه من روي عن النبي صلى الله عليه وآله
 الكسوة بعد العاف المنوطة الزينة بالزكي اخو العثمان وتوابعه في الحديث
 من روى الكوفة ولا سوي به فظله وهم جميعاً صابون مشهورون والحدود
 عند العامة والخاصة ميمونة عند في كتب الاصول كالشيوخ وغيرهم في
 كتب الفقه كما قال شيخنا الفقيه الشهيد ابو عبد الله محمد بن يحيى نور الله ضريحه
 الدروس في كتاب الحجة وهبة المشاع خابرة وان امكنت فتهمة لقول الشيخ
 الله عليه وآله لمن باع سر او بل من وادج وهو هبة للمشاع فلو
 ارجح بمنزلة القطع على ضيق الامر من باب الاعمال اي من من القصة للقيمة
 على قدر الثمن هبة لك وقد كان الثمن الواقع عليه البيع وهو من الدنيا
 المشهورة الذكر في على الاصول والفقه قصته في المبدع هو رجل اسمه
 الخياط بكبر الخاء المعجمة وسكون الراء قبل الباء الموحدة والقاف بعد الكاف
 روى في الفروع باب الخاء المعجمة

وقالوا الظفر
 من اشد كبره في كبره
 من اشد كبره في كبره

في اليدين وفي باب الباء واليد من لغتي الخرياق لغتي بك ذلك لطولها وقال
 الجوهري في الصحاح في باب الفاء الخرياق اسم وجعل في الصحاح في قوله واليد
 وفي باب الواو والياء واليد من جعل في الصحاح في معنى ذلك لانه كانا يعل
 يديه جنبا وهو الذي قال النبي صلى الله عليه واله اقصر الصلوة امر نسيت
 القاموس في الباب الاول خرياق كسر الال اسم في اليدين الصحاح في قوله في الباب
 الاخير واليد من خرياق الال الصحاح وفي بعض شرح صحيح مسلم قبل في يديه
 طول اي عنه وسخا وقال بعضهم قبله في اليدين لانه جاز مجزئين وشيئا
 الصدوق عنه الاسلام ابو جعفر في كتابه في لا يفسد معتبره وفي احكام
 اليهود في الصلوة يحدس هو النبي صلى الله عليه واله عن سفيان الاحرج قال سمعت
 ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله تبارك وتعالى انا رسول عن صلوة الفجر
 طلع الشمس ثم قال فبدا صلى الوركين اللتين قبل الفجر ثم صلى الفجر وانها
 في صلوة فسلم في ركعتين ثم وصف ما قاله في التائبين وانما فعل ذلك برحمته
 لهذه الامة الحمد يشق له يقول الملائكة له النبي صلى الله عليه واله انه لم يكن في الصحابة
 من يقول في اليدين وانه لا اصل للرجل ولا للرجل وكذلك بالان الرجل معروف
 وهو ابو محمد عن عبيد بن عمير عن النبي صلى الله عليه واله في قوله الخرياق
 قل في التائبين خرياق معروف عنه عبيد بن عمير عن النبي صلى الله عليه واله في قوله
 غيره في اليدين وانه الخرياق اعرف منه عند الكل وما وصل اليه من
 الخائف والموافق في رواية هذا الحد

البدين الذي اضره خراب في كفايه مضايح الغوى مشكوطا لطيف من الشفق
 على وابسته يحيى الخماري مسلم عن ابي هريرة قال صلى الله عليه وسلم
 عليه الصلوة المستحقة في كفتين تقام الى خشبة معوضه في النجدة فانكأ
 عليها كانت غصنا وضع يده اليمنى على اليسرى وشبك بين اصابعه ووضع خده
 الايمن على ظهر كفه اليسرى وفي الغداة يركب وعمرها باء ان يكملها وفي الغداة
 دجلك يده طول حتى لاذ بالدين قال بارسؤلا حضرت الصادقة اميرت فقال كل
 ذلك لو كان فقال قد كن بعض ذلك فاقبل على الناس فقال انما يقولون البدين
 قالوا نعم فقدم فمضوا فارتك ثم كبر وسجد مثل سجود اوله طول ثم رفع رأسه
 كبر ثم كبر وسجد مثل سجوده او طول ثم رفع رأسه وكبر فخرها ساقوا ثم سلم
 فيقول ثبت ان عثمان بن حنين قال ثم سلم ومن انخص من وابسته سلم في حجة
 عن عثمان بن حنين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الصلوة المستحقة وسلم في ثلاث
 ركعات ثم دخل منزله فقام اليه رجل حتى له الخراب وكان في يده طول فقال
 بارسؤلا فذكر له حينه فخرج غصنا بصره طاعة حتى انتهى الى الناس فقال
 اصدق هذا قالوا نعم فضلى كفته ثم سلم ثم سجد سجدة ثم سلم وكذلك
 امهنا واه من رواه من اصحابنا مغزى الى البدين وهو الخراب والى الى النجا
 وهو غير عبد عمر وبالحمد ذلك هو الاصح الاستدلال كان الامان و
 اللقب الوجلين كما هو ظاهر الكبرياء التام بين اوله واوله احد كما يدل عليه
 بعض الحكماء ان حكم الميزان العقل والبرهان الحكيم وجوز عنده النبي صلى الله

[illegible]

عليه السلام لا يثبت عن اليهودي ما يتعلو بأمور الدين وأحكام الشرع
ولذلك شرعنا السالف في رياسته فلا يستفاد من ذلك ما من أولي الهبات
الشقاق من الفضلاء من يرمونهم ويؤيدونهم ولا يظا^{مستفيضة} من مستفيدة رخصا
وليفها غرض خفي بل أكثر الحكاء بل الانبياء الذين لا يؤتون من جهة غلطا أو
سهوا هذه ويترجم فهذا منه بكتابنا اعني اعني الفرقة الناجية الا ما مبني
الله تعالى عليهم وسلك الصدوق في قوله وكان شيخنا محمد بن احمد بن محمد بن الحسن بن
يعقوب اول درجة في الغلو في اليهود عن النبي صلى الله عليه وآله بعد عن مبراهيم
بن القيس عتد على شرب لعقل من هذا البرهان اول درجة في تكاثر حق النبي
استنا السهو إلى الحق صلى الله عليه وآله فما هو في قوله ولا مغالاة في اثبات الغيبة
عن اليهودي بالسبغة تكمل هذه الملكة لنفس النبي صلى الله عليه وآله انما هي
بإذن الله وعظمته وفضله ورحمته وناسبه وتقدمه وتما تحقيق الامر بها
على قدر خبره الطيب في كتابنا تقويم الايمان فاذا ما نقصت الرواية عنه
انما كان من باب تجميع السنة وفعلهم لا مالا لتدارك ما فات من الصلوة والقرض
بالسهو ثم مقول امير المؤمنين بن محمد بن عثمان وقد ثبت صحيح واستفاض في قوا ومروى
الا من عن الخلفاء والمواضع عن النبي صلى الله عليه وآله وقيل خبر هذه الامور
خبر الخلق والخلقة ويخرج عن خبره من الناس وقيل خبر خلق الله وقيل وقيل
ذلك في كتاب شرح التفسير على قول الأكثر والتدبر في التاء المثناة وفتح الدال
المهمل قبل الباء المشاة من تحت المشاة المفتوحة والهاء المفتوحة في الوصل

نا على صغير الشك حتى ينالك لما في احد جنبك شبهة تدل المرأة وعلى قول
 وقطع من العلماء ذوالهبة مضومة البناء المتناه من تحت الحرق والبالا مظهر
 حالها الا ان التاء اللاحقة للتائب تكونها تضرب اليه الجارحة وهي مؤنة
 قال ابن الاثير في المنهاية في باب التاء الثالث مع الدال في حديث الخوارج فهم رجل
 مثلك البديع مثلك البديع تضرب اليه مجتمعا والمثرون لنا قبل البديع
 مؤتون البديع من بنت المرأة اذا ولدت تينا وهو ان يخرج رجلا الولد في الاول
 وقبل المثلث مقول ومثله يندبه في شبهة تندبه التندى وهي لا تقدم الدال على
 التون مثل جرد جرد وفي حديث الخوارج ذوالهبة وهو تضرب وانما اورد
 فيه لها وان كان التندى مذكرا كانه اذا قطع من الشك وقبل هو تضرب التندى
 بجذر المنون من تركب الشك وانفلا البناء فيها واذا الغيبة ما قبلها ولو ضرب
 او كتاب الوزن الشاذ لظهروا لاشفاق ويروى ذوالهبة بالباء بدل من التاء
 تضرب اليه مؤنة وقال المطر في المعرب الشك مذكروا ما قولهم في لقبه المالح
 ذوالهبة فاما جئنا الماء في تضرب على ما قبل البضعة واما ما روى عن علي
 انه قال يوم قتلهم انظروا فيهم رجلا احكم منه مثله تدل المرأة لاصواب حكم
 بغير ذلك انه كان مكانه لمخرجه على منكره فاذا مدت استند حتى
 توادى طول به الاخرى ثم ترك وتعود وقال في باب البناء مع الدال والهاء
 في ثلثا ما الجوهري فقد قال في الصحاح الشك يذكر ويؤنث وهي المرأة والرجل ايضا
 وذوالهبة لقب رجل والسنمة بفتح اولها غير مذكورة وهي مغزاة التندى قبل

في نسخة
 نسخة من نسخة
 على ذكر الخواارج على قولهم رجل
 وفي رواية اخرى او حذو في نسخة
 واسكان واذا راها
 وضرب الدال على
 حكاية
 مقتضاها الشك في الكل
 من قوله امنت امرأة من الانبياء
 ثم نقل الى غيره كقوله
 نصا في الفضل
 نسخة

حمزة قال في فصل البناء والبدن في القول من قول القدر بن جهم قال في
 التذكير كالشخص بالراء او عام دونت وهذا التذكير كما في قوله
 الخواص وهو البناء تحت الفعول من عبد وقد قلنا على بن ابي طالب وما
 انضمام في البدن كما في قوله ومما هو البناء التذكير من قولهم وفي صحيح البخاري
 ومسلم في الخواص قال في قاتل من قوم بن زهير شفي الخواص ومما ايضا
 حرم بن زهير الخواص وفي حديث ابن ابي عمير وقد ذكر الخواص
 فقال انهم روي عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال في قوله تعالى
 البضعة تذكروا في البناء والبناء من قولهم لا تذكروا
 اي تخرج وتضطرب تجو وقد من الاصل تذكروا فذكرنا هذا التذكير
 في هذا **الاشهر السادس في الغيبة** وفيما وقع في بعض
 النسخ من حديث ما يقع في السند بن سنان متوسطا بين ابي عبد الله عليه السلام
 خالد البرقي وبين ابي عبد الله عليه السلام في حديثه عن ابي عبد الله
 المنفق على نفسه وجماله لان البرقي في حديثه من احباب الرضا عليه السلام فما
 في طبعه واحدة ولما عبد الله سنانا فليس من طلبة البرقي وهو من اصحاب الرضا
 عليه السلام وعلى هذا فانه البرقي عن عبد الله بن سنان يكون باين سال وقطع ولا
 يكون صحيحا مستحكما عما كان وقع من العلاقة وغيره من اعم الاحكام في مواضع
 عديدة غير صحيح واذن فما في الحديث الاستحسان في باب البناء من رواية البرقي
 عن عبد الله بن سنان من طريق وعده من رواية سنان

كان بناء هذا في قوله وفي الحديث ما يقع في السند بن سنانا فليس من طلبة البرقي وهو من اصحاب الرضا عليه السلام

في الحديث ما يقع في السند بن سنانا فليس من طلبة البرقي وهو من اصحاب الرضا عليه السلام

[illegible]

حق و باطل
و مختلفه و مختلفه
و منتهی از تنزل ان و
و اختلاف

حق بنده اجماع محمد بن مسلم
العلی بن ابی طالب
کوفی قد محمد بن خالد البصری
هو الامام صاحب ابی الحسن علی
ختم النبوة

عليه السلام وعبد الله بن جليل وهو ايضا ممن لم يرو عنهم عليه السلام قد اوردوا عبد الله
سنان ورووا عنه فما الجدي اذ ان من هو من اصحاب الكاظم عليه السلام اياه و
روايت عنه وايضا قد حكم بعض ائمة الرجال بروايت عبد الله بن سنان عن
الحسن الكاظم ولقائه اياه وقد نقله النجاشي فيكون طبقه ببعضها طبقه شعبة بن
متهون واسحق بن عمار وداود بن ابي نضر الطار وذرعة وغيرهم من اصحاب الكاظم
والكاظم والبرقي في روى عنهم كثيرا فان استصحاب روايت البرقي عن عبد الله بن
سنان البرقي غير شوبتها اصلا ثم كيف يجازان بفتح شيخ الطائفة الشيخ الاعظم
ابو جعفر الطوسي انه يترجم عن ابن سنان عبد الله في موضع لا يكون الا محمدا
الصانع ان يكون محمدا وعبد الله بن سنان حديثا يسنه عن لم يسل خبر ثم التزم
برواية يسنه عنهما عنه وعلى هذا السبيل يتضح ايضا روايت الحسن بن سعيد عن
عبد الله بن سنان على انه اخبره شيخنا الفريدي التمهيد في الذكر في روى الشيخ في غير
موضع واحد من التمهيد بما ساره عن الحسن بن سعيد عن عبد الله بن سنان
ولا يفتقر الطريقان بقتل عليه السلام بالمشكوك ان في حكمه والمناظرة
في قوله **الراشع السابعة عشر** فيها ضوابط في التبيين
الحمداني في الرجال من اصحاب ابي المؤمنين عليه السلام الى اصحاب ابي عبد الله الصديق
بما قاله الدال بعد انهم الساكنة نسبة الى هذا ان قبيلة كبيرة جلييلة من اليمن في
الحارث الحمداني من خواص اصحاب ابي المؤمنين عليه السلام ولما فيها بعد فقد يكون
كل وقد يكون بالخبرين وما عايناه

فرضوا ان يكونوا
من اصحاب الكاظم

همدان بن الفلوج بن سام بن فوح فزعت بآئته فلان كما حذر بناد بن بكفر
 الهذلي الثقة الدين الفاضل روى عنه ابو حنيفة بن ابي جبر ومحمد بن علي بن ابي
 الهذلي وكهل الناحية وهو وابنه لقاسم ابوه علي بن جبر وابوه ومحمد بن ابي
 ومحمد بن علي الهذلي من اصحاب العسكري عليه السلام وعلي بن الحسن الهذلي
 الثقة من اصحاب الهادي وعلي بن مستب الهذلي الثقة من اصحاب الرضا عليه السلام
 وسلمان بن ربيع بن عبد الله الهذلي من اصحاب الكاظم عليه السلام وغيرهم
 كلهم هذليون بالذال المجبة والتبتي كما في الحق بن علي بن فضال وغيرهم
 اليهم الله وللعربي النسبة الى سماء المضافة مذهبان يقول في مثل ان يكون
 وابن الزبير مكي وزبير بن عدي في مثل امرئ القيس وعبد شمس مرثى وعبد
 ود بما اخذت بعض الاول وبعض الثاني فركبتهما وجعلت بينهما اسما واحدا
 ففي عبد القيس وعبد الله اذ عبقته وعبد ربي ومن ذلك قولهم عثن عثبة
 وهذا البرقياس بل يفتقره على مع ثوب في المركبة ينسب الى الصدور
 وفيقال خضر وعبد في خضر وعبد كزب كذا في نحو خمسة عشر واثنى عشر
 اسمي رجل خضر واثنى او ثنوي اما اذا كان للعدد فلا يجوز ومن التفسير
 في النسبة نحو اسكون الى اسكندرية وجرود الى جرودا ودمجانه وهو
 الحرة الى بحر الرجم وهو عمقا واما البحر الى البحر في فعل قول من جعل التثنية
 الاعراب مما غير للفرق الدهري بالفخ للقائل بقوله الدهري الدهري والضم
 النسبة الى الهذلي

بالسنة بلهاتين بالتخفيف كما برهنهم من عمر الباء وهو في التشديد غلط
 الثمانية والاربعون في التفتيح بعد ثاء التامية فالتجاء الصلوة والامانة
 الزكوة والحرف الشفينة هما الحن الصواب للصلوة والزكوة والشفينة
 او الشفونة والجوفري لمن يصرف في الاخر لا الشفينة بالهاء ويقولون
 بالواو كالتفتيح بالهاء في الحن ومن القباية فخرج المكسوة كثر في دوق في
 نمرود مثل حن بلاء ضل الكسوة مدني الى حن بلاء المدنية والفرصة الى المنزلة
 الا ان كان مضاعفا او معتلا العين كشد بدني وطولتي وكذا ضل بالضم
 كجني حنينة وعري في عريته وهما قبلتان واما ضل بالهاء فلا يجرى
 الى الحن كذا في الضل بالضم كهدلي الى هذيل وشبه الهدلي من هذيل
 وله حديث معروف في ذهاب الغيبة الفرقة النسبة الى قرشي من الساذ على
 خلاف القياس كذا في الضل من المعتل كضوي ضم القاف واموي ضم
 الهمة الى ضوي منه وبنا يحسنه الضحاكي راوي حديث مجود السهو وهو عبد
 مالك الاسدي نزيل الحيرة ومحمد بن عيسى بن الحارث بن المطلب على قصير يحسنه
 ضرب من الضل وقبل المرأة العظيمة البطن والنسبة اليه بنجي واذا نزل الى الجمع في
 الى احد فبق فرقى وصحفي وسجدي العالي وسائل الفرائض والذبي فترا
 من الصحف بلازم الساجد وانما بدلان الفرض الثلاثة على الجنس والواحدة بكفي
 في ذلك وقد رآته في الكتاب الا في كافي كلام الغفهاء اذا وردا في مكة
 يعنون به من هو خارج المواعيت بالصواب

مؤيد المصنفين

مؤيد المصنفين

مؤيد المصنفين

مؤيد المصنفين
مؤيد المصنفين
مؤيد المصنفين
مؤيد المصنفين
مؤيد المصنفين
مؤيد المصنفين
مؤيد المصنفين
مؤيد المصنفين
مؤيد المصنفين
مؤيد المصنفين

الاصحى ابن السكيت مفتي مفتي بن دانا ما كان علما كما هو في كلامه في هذا في
ما لا بد وكذا ما يكون بابا بعد العلم كائنات في اعراب مما ليس يعرفه صاحب التبع
الفرق بين النما في بجم العين وتختف لهم وبين النما في بفتح الاول وتشديد اللام
فالاول نسبة الى عمان بالفتح والتخفيف بل على ساحل بحر فارس بنده وبين البحر
مسير شهر محبة لهذا البحر بحر عمان مضموم مخفقا وتباع عن الرجل الى ضا
الى عمان ودخل في هذه الشيخ المتكلم المفضي الثغر العظيم الحسن على وتوابعه
ابو محمد وثق ابو على المعروف بابن عجيل النما في ساحل كذا بالفتح بمجمل ال
الرسول والتأني نسبة الى عمان بالفتح والتشديد بل بالثام وتوقه نسبة كانت
بلدة كبرى بناها لوط النبي علي نبينا وعليه السلام فخرت قبل ما ان الاسلام يذنها
بين اذ رفاة وبعده وحنون مبل وكذلك مما يلبس على القاصر القاساة
بالقاصر والتين المهلة نسبة الى عمان معربا كانا بالكاف والتين المهلة بلندن
بلاد ما وراة التهمه احمد بن سليمان القاساني من علماء الاصول وقوم من
رجال الحديث ايضا نسبة الى قاسا بالتين المهلة فاحبه باصنافها منها على
محمد القاساني الاصل في الضعيف القاساة بالتين المعجمة نسبة الى مصر
كاشان البلد المعروف من غرق العجم بين قم واصفها منه جماعة من معاني هذا
كصاحب البيت والرفق فاضل المهندسين الى صديقه قند وغيرهما وروفا
من ثقافة رواة الحديث كعلي بن سعيد بن زينة القصة المأمون في الحديث
وعلى بن شاذ

وسنحاشيهم وكثيرا ما يقع في الرجال وفي الحديث ايضا وسنحاشيهم ذكر
 ذلك انشاء الله في المجلد وكذلك الشيخ في الرجال كما في عبد الله بن محمد
 الشيخ الهادي من اصحاب الكاظم عليه السلام ومجمل في زياد التكملة الشيخ
 العامي الوثيق الشهود من اصحاب الصادق عليه السلام نسبة الى موضع بيانه
 حتى من مخرجه وقد يكون نسبة الى اقلهم بيلا والاندلس يكون ايضا نسبة
 الى محله بغداد قال صاحب منها الشيخ عبد الكريم بن حسن بن علي والله
 يشهد بن الحسن انه من غلاة الصريح الحسن بن علي بن عبد الكريم الزعفراني
 من فقهائهم ببغداد والله منها الحسن بن محمد صاحب الشافعي من فقهائهم
 ممدان الله منها القاسم بن عبد الرحمن شيخ ابو الحسن الدارقطني وشيخ الطائفة
 شيخنا الطوسي وذكر الحسن بن علي بن عبد الكريم الزعفراني في فهرست في نسخة
 ابراهيم بن محمد بن عبد الله بن غاصم بن عبد بن مودابي نسخ التفتي السفل
 من الكوفة الى اجنتها وحكاية في ذلك مكره فذكرها البنا شي خبر وطريق
 الشيخ الى ابراهيم بن أبي التفتي من بعض طرق السبل لاجل المرتضى الشيخ المفيد
 جنبا عن علي الحلي الكاتب عن الحسن بن علي بن عبد الكريم الزعفراني عنه ومما
 لا يعرفه القاصرون ولا ينبغي عمله ان السلي مطا بال بن المهمل واللام الحقيقة
 وقد بدىها من غلاة اعداء القاصرين ابنا وقع ثم قد يكون بفتحها
 جيعا كما كتب مالك الخرجي السلي وابوقناره بفتح الفاء حادث بن يحيى
 السلي الخرجي قال في القرب السلي بفتح السين الحذاه وواحدة ثم سمي بفتح السين

محمد بن أبي بكر بن أبي سلمة فزوج أم سلمة قبل النبي صلى الله عليه وآله وأبو سلمة
 عبد الرحمن بن عوف بن مقرم فبن سلمة محررة أو ميون صحابيا وثلاثون محدثا
 وفيه قبر سلمة أحد فاسلمة النخري والأخرى سلمة التميمية وقد يكون فتح السب
 وكلمة اللام نسبة إلى بطن من الأضواء سلمة قال في المغرب بسلمة المحجرتا وله
 بالهدايا والقبلة أو مسحة بالكف من التلمة بفتح السين وكلمة اللام وهي المحج
 ومجاسي بنو سلمة بطن من الأضواء ولقب في العرب بسلمة غيرهم فخطاه في ذلك
 القبر فنادى في قومه وعمر بن سلمة المهدي وعبد الله بن سلمة المهدي
 وعبد الله بن سلمة البديعي غيرهم كلهم بالكسر غير البطن من الأضواء واليه
 سبيل أقرب في صحيح قوله وقد يكون بفتح السين وفتح اللام نسبة إلى سلم
 قبيلة من قبل عبد الله بفتح الهاء واسكان المشاء من تحت إلى سلمة
 فبذل من اليمن ومن ذلك أبو القحطمة بن سعد الباعث السلمي التميمي
 وسليم خمسة عشر صحابيا وأم سلمة بنت الحان وبنت خنيم صحابيتان ومن
 الغزاة إلى سبعة بنات الأخوة الأربعة بنات راشد بن مسعود السلمي ولد لهما
 ثوابة في بطن واحدة وكانوا علماء وفهم محمد وعمر وعبد الله وأبو بكر
 منهم وهو أبو عبد الله بن محمد التميمي وأبو جندب بن أبي العاصم المشهور من
 بعض طرق في الصحفة النازلة من السماء في السماء الأئمة عليهم السلام وكانهم في
 الصدوق لمحي أبو جعفر بن أبي جعفر بن أبي جعفر بن أبي جعفر بن أبي جعفر بن أبي جعفر
 الوضاعة بسند عنه سند أبو جعفر بن عبد الله الأنصاري ثم إن الجومري

وقال الجومري في الصحاح وسلمة بن سلمة
 بن أبي بكر بن أبي سلمة

وكانوا يسمونهم
الشيخان

المعروفين به فيهما ما واصلها به التقاء لانه يروى الماء اى يجهل ومنه
الحديث وذا وقته والنا واللبا القذوقى الحديث الثمروا به وروى
اباه حمله على رواية سنة وروى في الحديث الراشدين الطحاوي وغيره
المشهور ان الاصول اربعة مائة مصنف لا يكتفى بجماعة مصنف من رجال ابي عبد الله
القمي بل في مجالس الرواية عنه والسمع عنه عليه السلام رجاله من العامة والخاصة
عليه السلام قاله الشيخ المفيد رحمه في ارشاده زهاء اربعة الاف رجل وكثير منهم مصنف
كثير الا ان ما استقر الامر على اعتبار ما والسمع بل عليها واثبتها بالاصول
منه الا بجماعة وقال الشيخ في سنة ان محمد بن علي روى عن محمد بن ابي عمير
كثيرا من رجل من رجال ابي عبد الله عليه السلام وفي طائفة من نسخ الفهرست
روى عنه احمد بن محمد بن علي انه كتب عن مائة رجل من رجال ابي عبد الله
والشيخ الثقة الجليل شيد الدين محمد بن علي بن شهر آشوب المازندراني
قال في كتاب علماء العلماء قال الشيخ القضاة ابو عبد الله محمد بن النعمان البغدادي
صنف الامامة من عهد ابو الموصنين الى عهد الفقيه ابي محمد الحسن
المعتمد في اربعة مائة كتاب تهي الاصول فهذا معنى قولهم له اصل بقى قد كان
من باب اخبار الاصول انهم اذا مضوا من احدهم عليه السلام حديثا ابا ذر الى
ضبطه في اصولهم من غير تاخير كتب حروفين عبد الله التميمي في كل ما قصد
في الاصول ولا تصدقها كتب الحسن بن محبوب والبرقي والزايد والثقة الجليل
القدري من اصحاب ابي الحسن الرضا عليه السلام في اربعة مائة كتاب

وعلمهم وثقتهم وتصح ما جرح عنهم وتضمن سنين وجلا من اصحاب ابي عبد الله
 الصادقة وهو صاحب كتاب الشجرة والمعدود في الاركان الاربعة في عصره و
 كذلك كتاب الجامع المول عليه لاحد بن محمد بن ابي نصر البزنطي غير معدود في
 بل معدود في الكتب ما الصحيفة الكثرية النجارية فاعلى تبه واجل خطبا
 من ان تعد وقد نقل في الكتب المصنعة والاصول المدونة العربية وكذلك الصحيف
 الميلاكة الرضوية وكذلك الرسالة المقدسة الرضوية بالذهبية وفي ههنا
 الشيخ الرسالة الذهبية عن الرضا عليه السلام وذكرها ما عند كنج طاعة
 بن وهبها محمد بن الحسن بن جمهور العصر العجس من اصحاب الرضا عليه السلام فيسبغ
 التيم من تيم لما اتم كان في علمها في زمانه عنده عليه السلام وكذلك في ترجمه
 المنوكل عن ابن النوكل وروى عن محمد بن زهير بن علي عليه السلام في الصحيفة
 وتعلم ان الاخذ من الاصول المصنعة المعتد احاد كان صحيح الروايات
الواشحة الثلث التخريج والتخرج في اصطلاح في الرجال موافق
 الشيخ احمد بن روح التلميد والذي التلمذ عليه من استواء الامر ميثاق الشيخ
 الضابط في الكمال فاذن الاستكمال بالتلمذ عليه قبل ان يخرج وهو مخرج عليه
 كما بن ابو عمير الكشي صاحب الجاشي واخذ عنه تخرج عليه احمد بن محمد بن علي
 مؤيد ابو الحسن المعروف بابن الجندب استا الى ابي القاسم الجاشي خرج به الحق بالكتاب
 في زمانه وفي اصطلاح المحدثين تخرج من الحديث نقل موضع الحاجة منه
 ففظ اخذ من تخرجه في الرواية المتعددها بما كل بعضه تركه من قوله

والتخرج في الرجال موافق

فاسق نبيا فثبتوا مدل بمفهوما لشرط على المتوكل على ما جاء به كل
 واحد سواء في ذلك اكان النبا وظية ام تركبه واد هذا واضح ايضا لا غنى
 عليه من يشبه العدم بمقتضى بان الجرح والتعديل شهادة فيجب التعدد كذا
 الشهادتين بحجابه المنع وبالعارضة بانها اخبار فيكفي الواحد كذا بالاختيار
 وبان في اعتبار العدد زيادة اختيارا فيكون اولى بحجابه بان عدم اعتبار
 العدد لا يحيط اذ فيه تبعك عن ترك العمل بما هو مشتهر والاول مظنة احوال الصالحين
 المحدثين مشتهر الاخلال بالشرع واخصب او امر الله تعالى وفوايه فيكون لا محذور
 هذا ارجح وذلك مرجوحا ومن يقط اعتبار العدد في تركبه الشاهد ايضا
 كالراوى يقول انها نوع اخبار فيكفي الواحد وقد بان لك انها في الشاهد
 فرع قبول الشهادة وفي الراوى فرع قبول الرواية وشان ما بين المقامين
 بالجملة امر الشهادة اضيق بالاختصاص اخلق لقوة البواعث على الطمع الشر
 وشدة الاهتمام بدواعي الشاؤون ^{الشواهد} المخصوصة ولا نه خاص بالحاجة والنبأ
 تؤثرون فيه بخلاف امر الرواية فانه عام لا مدخل فيه لحجب البعض اذ قد
 استنبأ الامر فاعلم ان من يجعل الجرح والتعديل ملحقين بالشهادة مطلقا
 يلزمه عدم قبول تركبه العبد والمرء مع التعدد في باب الرواية كما في باب
 الشهادة ومن المحتمل بالرواية مطلقا وفي الراوى ومن الشاهد يقول
 على تركبه العبد الواحد والمرء الواحد للراوى مع عدلتهما كما قبل روايتهما
 وبعض ضعفاء الشريعة ١٠٠١ ناعه فرجاء في العلوم ملتفات مشو

والتشكيك في الشهادة

والمعنى كونه الجارح وهو من يقدم التعديل

والتشكيك في الشهادة

ففي هذه المقدمة لا تنحى الاشتغال بقولها ونحوها **الراشحة الثانية**
الثلاثون اذا عارض الجرح والتعديل فتم من بقوله الجرح مطروحة
مع كثرة المعدل المحقق وان شبا منها البين والى التعديل من حيث هو جرح او
معدّل بكثره الجارح او المعدل ايضا الاعتداد بها بل لاحق بالاعتبار
في الجارح او المعدل قوة التهمة في شدة البصر وقوة التمرن على استغناء
الفحص وانفاق الجهد وما يوجب ان الجرح اولى بالاعتبار لكونه شهادة بوقوع
امر وجودي بخلاف التعديل ضعيف اذا التعديل ايضا شهادة بمحصول ملكة
وجودية هي العدالة الا ان يكتفي في العدالة بعبء الفسق من دون ملكة الكفا
والشرع وربما ينضاف الى قول الجارح او المعدل شواهد مقوية واما زات
مرتبعة في الاخبار والاسانيد والطبقات فالحكمة يختلف الحكم باختلاف
المواد والخصوصيات ولذلك كله ما لم يال مثلا في برهمن بن عمر الباهي في ضعفه
ابن الغضائري اياه ولا في داود بن كثير الرقي في ضعفه الجاشي وابن الغضائري
اياه واما ذكر السبب فشرطه في الجرح دون التعديل قوي اذ زبانه لا يصلح سببا
للجرح بانه بعض سببا **الراشحة الثالثة والثلاثون** من رواية الثقة
الثبت عن رجل ساء تعديل امره ما في شرح العسك ان فيه غلاصبا قلنا
تعديل اذا الظاهر لا يروى الا عن عدل ما بينها البين بتعديل اكثر ان من يرى
ولا يفكر من يرى نالها وهو المخاداة ان علم من قادته انه لا يرى
الا عن عدل فهو تعديل والا فلا وثقة ثقة صحيح الحديث اصطلاح ائمة الوثوق

ما يرويه الحسن بن الحسن بن ابان الثقة الغباري الشيباني في الثقة والجلالة
على النادر من الماهر من محدثينا ورواه باسكان الواو بين الهمزة والراء المقتضى
قبل الهمزة ورواه الشيخ في كتاب الرجال في باب الروافضية وضعف ^وعن الحسن بن
ابان وذكره ايضا في الفهرست وقال له كتب كني الحسن بن سعيد في
روايته تخطا قال العلامة في حقه وقد تقدم الروافضية على الواو فهو من ذلك
المفهم ان محمد بن ابراهيم بالواو قبل الراء هذا هو محمد بن ابراهيم بن سعد بن الروافضية
المذكور في كتاب الرجال في احطاب الرضا عليه السلام وهو خط فضي ثم النقل ايضا
على ما اراه فيما يحضر في الان من نسخ كتاب الرجال غير صحيح فكتبه في احطاب ابى
الحسن الرضا عليه السلام محمد بن ابوالنضر بن محمد بن محمد بن ابراهيم بن سعد بن الروافضية
محمد بن ابراهيم ورواه في الجملية الحسن بن الحسن بن ابان يروي عن الحسن بن
سعيد الا هو اذى كنيته وروايته كلها وهو ثقة ثبت صحيح الحديث الا فيما يروي
عن محمد بن ابراهيم فان في ذلك تفصيلا وكما استثناء ما يفرج بروايته محمد بن علي
الصبيدي وثبات بولس بن عبد الرحمن وكنيته عند من يروي عنه ^{في} ذلك على تضعيف
محمد بن علي في كتابه من احاديث سليم مستغفرين قبل الهلاك الى ما يروى عنه
من كتابه المشهور والوضوح المنسوب اليه يروي عنه عليه باان بن ابي عمار في ذلك
كثيرا ليس مقامنا هذا خيرا استقصاء فذلك روي عنه من روايته تضعيف في
المعروف الخارج عن دائرة الصحة وحریم الغول ما يرويه عن ثقة ثبت صحيح
جدواخذ من اصله الصحيح او كتابه المعول عليه ويورثه في كتابه محمول عليه

بالصحة وإن كان هو في نفسه ضيقا مطمونا في جنبه والحمد لله في جميعه
 وهذا القصر في تضاعفها بواب الرجال غير كبير عند هذا المتبع فمن كان
 العبدان في الحال العين قبل النيا لم توجد بعد فادله ثم النيا المتناه من فوق و
 بالمتدنية التي جازية في نفسه كاف في جنبه حتى بالصلو مطموون بما زرك
 فيه من الذم عن سبيلنا ابي محمد السكوني عليه السلام قد قال ابن القضاير في ادى
 الوقوف في حديثه الا فها هو به عن الحسن بن محبوب عن كتاب الشيخ وعنه محمد بن
 عيسى بن واو الداحية وقد سمع هذه الكتابين من اجل اصحابنا واحمدوه فيها و
 كذلك قال النجاشي صاحب الروا في يعرف منها ويذكر في فهرست الشيخ وقد ذكر
 اكثر اصول اصحابنا قلت ومن هناك ما اعتد الاكثر كبر الاما في علمائهم كما
 في النجاشي والمبسوط وابن اديب في الشرا والمحقق في كنية شيخنا في كبرى حكا القو
 في شرح الفواعل على ما لول ما رواه الحلبي عن ابي عبد الله عليه السلام كمال الامور والتمسك
 فيه كذا فلا بالصلوة فيه مثل التكة الا بزيهم والقلنسوة والخف والتمسك
 في الشرا بل يصل في فيه وهو المعتمد عليه عندك مع ان في الطريق احمد بن ملا هذا
 ومن في ذلك الحسين بن عبد الله التمد ابو عبد الله بن عبد الله بن سهل من طعن
 عليه وعلى بالقلو والاصحاب ينصون احاد في بعض كبره كما قال النجاشي في كبره
 صحيح الحديث منها النوح بالابان وصفه المؤمن والمسلم المقصود التوبيع الا
 التواد والتمسك وكذلك طاعة من في الدين يخرج التمسك الشاخي من اصحاب
 الصادق عليه السلام قال الشيخ في فهرست هو طاعة الذي لا ان كتابه معتد وقال

الجائز له كتاب في دبر جماعة يختلف برؤاياتهم بل ان خبر واحد من الواثقين والزيديين
 ليسوا من هذا جماعة قد اتفدا اجماع العصاة على تصحيح ما يصح عنهم ومع ذلك
 فاننا نرى الاصحاب كقولهم ويعتدون على وايتهم وينزلون احاديثهم فيزيرون
 القضاة لما قد لا يخرج من فقههم وفقههم وعملهم امرهم وامانتهم في الحديث
 على بن عمر بن نافع بن قيس بن سالم ابو القاسم النخعي ونجا ابو الحسن السواق وبق
 القلاء يروى عنه على بن هاشم في الفهرست في كتابه كتاب الرجال دوى
 عنه ابو هاشم قال لجاهل كان ثقة في الحديث في اقطاعي المذهب صحيح الرواية فينا
 معتدا على وايتهم وله كتب عمر بن نافع وكنى عن ابي عبد الله عليه السلام يقال
 في الحديث عمر بن نافع القلاء ومنهم على بن الحسن محمد الطائي الجرجاني ابو الحسن الكوفي
 المعروف بالطائري متهى بذلك لبيته شيا باق له الطائريه كان فقهها ثقة فداشه
 وكان من وجوه الواثقين وشيوخهم وهو اسناد حسن في حديث جماعة الصبر المحقق
 الثقة الكثر الحديث من شيوخ الواثقين وفقاههم كان بغاندا في الوقف بنصب
 وكان يعلم منه مذهب الوقف ولا يروى عنه شيئا وكان على بضائد بل الاسناد
 في مذهبه كمال العصبية على الفقه من الامامية ومع ذلك فقد شاع بين
 الاصحاب الوثوق برؤايتهم والتعويل على كتابه في الاوقاف كتابه في القبلة وغيرها
 من كتب المحدثين وبق القلاء بن ثلثين كتابا بما فيها من الروايات الموثوقة
 بطريقها او يكون تلك الكتب ثقات اصحابنا وهو رواها عنهم قال الشيخ في الفهرست
 له كتب في مذهب له كتب في الفقه رواها عن الرجال الموثوق بهم وغيرهم

فلا جازم لك كراهة وقوعهم الشيخ القندل والراوية النافذة الحافظة القندل الكثر
المعروف بان عقده احمد بن محمد بن سعيد بن عبد الرحمن بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
قال الشيخ في الفهرست في كتاب الرجال جليل القدر وعظيم الشان امر في القندل
والجلالة وعظم الحفظ اشهر من ان يذكره كان يدا جاد وديار وديار وديار وديار
الا انه قد جمع كتب احاطنا وحفظهم وذكرهم وانما ذكرناه في جملة اصحابنا الكثر
لما باق عنهم خلطهم بهم وتصنيفهم وكان حفظه صحت جملة يكون انه قد
احفظ مائة وعشرين الف حديثا ما ساند ما واذا ذكرنا مائة الف حديث وذكر
عنه للعسكري من شيوخنا وغيره وقال النجاشي جعل جليل في اصحاب الحديث
بالحفظ والحكايات تختلف عنه في الحفظ وعظم وكان كوفيا زيدا با جاد وديار
وذكره في اصحابنا الا خلاطهم بهم وملا خلطه ايام وعظم حله وثقته وامانه و
منهم ابن جركم الشيخ في كتاب الرجال فقال احمد بن محمد بن سعيد بن عبد الله بن ابي اسحق
يكنى ابا نعيم جليل القدر عظم الحفظ وعنه للعسكري مع منه في جوابه
وكان يروي عن جليل الشيخ في كتاب الرجال **والشيخ الثالث** ابن الغضائري
كتاب الرجال المعروف بالذي العلامة في الخلاصة والشيخ تقي الدين الحنفي
داود في كتابه بفلان عنه وبينان في المخرج والغد بل على قوله ليس هو
عبد الله بن ابي نعيم الغضائري في العالم الغضائري البصر المشهور والعارف بالرجال
والاحياء شيخ الشيخ الاعظم ابي جعفر الطوسي والشيخ ابي اسحق النجاشي و
الاشباح الذي كراهه وقلنا ان العلامة في صفة والحنفي داود في كتابه قد

ابن الغضائري
الشيخ الثالث
ابن الغضائري

محمدا طهره الشيخ الى محمد بن علي بن محبوب هو في الطوبى والعلامة ومن تأخر
عنه من الاحكام الى من مشاهدا في كتبهم الاستدلال به قد استحقوا الاحاد بكثرة
هو في سائدها واما رحيل من ذلك فانه من اعظم نعمها والاحكام علمائهم
وله مضامين معتبرة في العقيدة وغيره وقاؤه واقواله في الاحكام والفقهية خفوا
محكمة فتحنا الفهرد الشهيد في شرح الارشاد في باب الميا ذكره هـ الشيخ
ابي علي الحسن بن ابي عقيل التماري ثم قال ونقله السيد الشريف ابو علي الجعفري
عن ابي عبد الله المحجل القضايري ونقله شيخنا عبد الله بن مطهر في الدرر
عن مقبل الدين محمد بن محمد من اصحابنا الحلبيين المتأخرين والعلامة في صفة
قال انه شيخ الطائفة مع الشيخ الطوسي منه واجاز له جميع رواياته وكذا اجاز
للجائز بل ان صاحب الرجال المذكور على الالسنه الثاني نقل الضعيف والثوق
عنه هو سبل هذا الشيخ المعظم اعني ابا الحسين احمد بن الحسين بن عبد الله بن
ابو نعيم القضايري كان شريكا شيخنا المجتهد في القراءة على ابي عبد الله
الحسين بن عبد الله على ما ذكره المجتهد في ترجمة احمد بن الحسين بن عمر بن زيد
الصفه حيث قال ابو جعفر كوفي ثقة من اصحابنا احمد بن عمر بن زيد بن باع النوا
روى عن ابي عبد الله عليه السلام في الحسن عليه السلام كتبنا يعرف منها الا انوار
قرته فانا واحمد بن الحسين بن علي بن عبد الله بن محمد بن محمد بن علي بن قولة
هذا ان شريك احمد بن الحسين بن القضايري قد توفي قبله والسيد المعظم المكرم
الدين احمد بن محمد بن طاهر قال في كتابه

وذكر بعض المتأخرين أنه رأى بخطه عند نقله عن ابن الغضائري ما هذه عبارة
 من كتاب أبي الحسن أحمد بن الحسين بن عبد الله الغضائري المصنوع على ذكر
 الصفاء المرتب على حروف المعجم ثم في آخرها استطرده من كتابة قال قولان
 أحمد بن الحسين علي ما يظهر في مواضع الحسين بن عبد الله الغضائري رحمه الله
 هذا الكتاب المعروف لأبي الحسين أحمد ما أبو الحسين أبو عبد الله شيخ
 الطائفة فلهذه النجاشي والشيخ ذكر كنية تضافه ولم ينسب اليها في
 الرجال وإنما كل ما أنكره كثير السماع عارف بالرجال بالجملة لم يفتني إلى الآن
 عن أحد من الأصحاب أنه في الرجال كتاباً ثم أن أحمد بن الحسين بن الغضائري
 صاحب كتاب الرجال هذا مع أنه في الأكثر مزارع إلى المصنفين في
 قال أحمد بن الحسين بن محمد بن أودنه قلة التعيين بالعلو وحده نفي لافساد
 ولما وثقنا بنسب السيرة فطر فيه النفس لا أودا في تنكير الباطن وإثباتها
 موضوعه على ما كتبنا به خارج عن أبي الحسن عليه السلام إلى التعيين في برائته
 بما قد عرفنا من حيث النجاشي والنجاشي لم يشهد على محمد بن أودنه بالعلو
 بل ما ذكره في حديثه وابن الغضائري قد شهد له بالبرائة عارفي هو وسند
 ذلك إلى الإمام عليه السلام قالوا به عند قبول روايته لا لوقف فيه كما في الخبر
 العلامة في الخلاصة وكذلك النوفلي الذي يروي عن السكوني واسم الحسين
 بن زيد بن محمد بن عبد الملك النوفلي نوفل النخ مولا لم الكوفي أبو عبد الله عامه
 له في نسخة من رواية أبيه في نسخة ١١٣٨ : قال له كتاب عن السكوني أخبار

أبو عبد الله الحسين بن أحمد
 بن الحسين بن عبد الله الغضائري

غدا من اصحابنا عن ابي الفضل عن ابي بزة عن ابي عبد الله عليه السلام ذكره
 ايضا في كتاب الرجال في اصحاب ابي الحسن الرضا عليه السلام من غير ابي الحسن وغيره
 اسم وقال الكشي في العلل من غير هذا ويحكم بذلك النجاشي قال كان
 شاعر الوهابي سكن الرمي مات بها وقال قوم من القصبين انه علي في اخر عمره
 الله اعلم ثم قال عمار انا له رواية تدل على انه له كتاب النسخة خبر ابي بزة قال
 عن احمد بن محمد بن يحيى قال حدثنا عبد الله بن جعفر المحمدي قال حدثنا ابو فهمر
 ما شئ من الحسين بن بن عبد الوظلي به وله كتاب السنن و ابن الغضائري ايضا له
 يطقن عليه وبالحيلة انما التوفلي المحمدي بالصف الحسن بن محمد بن مهمل
 التوفلي ذكر النجاشي وقال ضعف لكن له كتاب عن كثير الفوائد جمعة قال ذكره
 محال الرضا مع اهل الادب ان واما التوفلي هذا صاحب الرواية عن التوفلي
 فلم يقدح فيه احد من ائمة الرجال وما ينقل عن بعض القصبين مما لا يوجب
 فيه كما في كثير من الثقات الفقهاء الامثات كبر بن عبد الرحمن وغيره والحق فيهم
 الذين شهدوا بالناس مع ثباته في الطعن في الامثات قد ثبت في الخبر
 وغيره من كثره ومثاله في كثير من الاحكام واما التوفلي وعمل
 بهما والتوفلي هذا في الطريق وكذلك الشيخ وغيره من عظماء الاصحاب قد علموا
 بهما واعتمدوا عليها وجعلوها من الموثقات فاذن هذا الرجل مقبول الرواية
 وان لم يكن حديثه معدودا من الصحيح وقول العلامة في منه عند توقف
 في روايته محمد بن ما نقل عن القصبين فعلم انهم قد شهدوا به

للمبني الحسن لسانه بانه من جهة استفادة القيمة ترجح الجانب الايمان مع عدم
 ظهور فسق وعدل الشك في ذلك والاصواب في الانسلاخ عن استحقاق المدح والثناء
 واسما صريح ترجح جانب العدالة الثانية وان لم يكن قادرا في قبول الرواية لعدم
 ما يوجب الروا والتثبت لاصالة صحة الاقوال والامثال مع اصل جوهر الايمان
 الصريح الثابت وان نسبة الطريق الى ما ترتب عليه من الاقسام متبينة نسبة مقتضى
 القياس البراهني الى النتيجة من وجه فكمال النتيجة تنبع لغير القديسين فذلك كل
 من الانباء الاربع بعد الصريح الشريف على الاطلاق تنبع اخر من في الطريق
 فاذا كان في جبال السند واحد مثلا عدلا فاما المذهب واحد اما ما
 مسكونا عن كمومية وما هو السند جعلا على استجماع وصفي الامامية والعدالة
 على قول من يجهل الموثق اعلى وارجح من القوى يكون الحديث موثقا وعلى
 من يعكس يكون موثقا لكون من عدل الذي به الطريق قوي او موثق على هذا
 السند اعلى من ارجح مرتبه مما قد اعترض هذا احد فما فلا يكون في وقتنا
 في احدهما امتضا لجانب الدين واما بالجهة الاحتياط وتساها في اعتبارها
 وحال الرواية ترجح لا بل من اخطا المحصر اجمال حصول قسم سائر كل ما
 يقع في بعض الاذعان وكذلك اذا كان واحد في السند عدلا غير صحيح العقيدة
 وواحدا ما مياما مدعا غير مخصوص عليه بالسند بل من عدلها ما مستحضر
 التوثيق ووصفها لامة من يقول الحسن اعلى واشرف من الموثق بعينه
 ومن يعكس يجهل حسنا ولا هناك لجانب الاحتياط في الدين افعال ولا في حقا

القسم الاول الاصلية حصوله من سابع ولكل من الاقسام الخمسة الا القسم الرابع
 وهو القوي رجات متفاوتة تفاوتهما تشكيكيا بالشد والضعف والكمال والنقص
 فصحح الاما في القوة العقلية العالم المتقن الصابط الورع الزاهد كما بان بقرينة
 دباح وزدانة بن عبيد الشيباني وذكرنا بان آدم بن محمد كذا الله بن سعد الاشعر
 القوي مهمل الرضا عليه السلام من الدنيا الى مكة اخرج وارجع واشد حجة وافوى
 رجلا منا من صلاح من نقص بعض الاوصاف وعلى ذلك قياس الامر في ما بر
 الاقسام والصحح ان الضبط وهو في الاصطلاح كوز الراوى يحتفظا منه بظا
 غير منقل على لفظ اسم المفعول من المتغفل لا على لفظ اسم الفاعل من الاعمال كما
 توهم بعض المغفلين من المائة ومن الخاصة ليس من شرط ان يكون الحديث حسنا
 او موثقا على قياس الامر في الصحح بل ان ذلك فيهما من المكمات والمرجات و
 يجعل كل من تلك الاقسام بحال النقص على رجات ثلث استقصا القول
 من تلك مضمون لك في معقول لنا في الددانة انتم سخيانه واما القوي وهو
 القسم الرابع فلا يفتح فيه رجات متفاوتة بالقوة والضعف لا بتفاوت
 درجات الايمان قوة وضعفا عند من يقول ان اليقين قابل للشد والضعف
 والحدوث الضعيف العمل به وروايت من وثيقا ضعفا قول خال لا لله الله
 عليه الاكثر من احبابنا ومن العلماء العامة انه يجوز ذلك في نحو المواظ
 والفحص تضابل الاعمال الواجبة وسنن الاذكار والمندوبة والاضا
 السخية وبالجملة في العبادات المندوبة مشواتها لا في صفات الله سبحانه

واما ثم وافعاله وسائر المعارف الربوبية والعقائد الانسانية ولا في الاحكام
 الحلال والحرام من اقسام الخمسة الشكليات ثمة والثلاثة لوالاربعة والخمسة او
 الستة الوضعية يقال في حقهم التسوية حيث لا يبلغ الضعف عند الوضع
 الاختلاف قاله قوم من العامة ودمط من اخبارنا ولا اعتدلا بجدواه انكروا
 المخلوق اذا ثبت كونه موضوعا مختلفا خرج عن المقم واسا والا كان في حق
 التسوية ثمة وهذه هي قلوبهم الى المنع عن العمل به ووافيه على التصريح
 بالضعف وفي ذاتهم مؤن مجزون من مطر في الاحكام وغيرها ولكن حيث
 يكون له اعتناء واما بالشهرة ووافيه واما بافتاء العلماء بمضمونه والتحقيق
 ووافيه على التامل في ذكر ضعف الاستدانة عن تسويتها في الامليات صالحا كمالها
 والربوبيات صانها وبالجملة خالف العدل والتوحيد وما يتعلق بالعقائد الانسانية
 وحكمها واسرها واما في ابواب الشرايع والاحكام وما يتعلق بالاعمال و
 الافعال فنافذة على الاطلاق لكن العمل به غير شائع فيما عدا السنوات المندثرة
 والزميتا والرغبات الالامع معاخذة الشهرة والقنوع في علماء العامة وفي
 اصحابنا ايضا من يخرج عن كل من لم يجمع على تركه ويؤوع العلماء الخرج عنه
 فهم من يؤوع اخراج الضعيف لو عن جميع على تركه ويمتوز العمل به اذا لم يوجد
 الباب غيره لا نراه اقوى من العمل بالقباض الرأى في ركن الدار وعن الشيخ
 قال ما حدثك هؤلاء عن النبي فخذ به وما قالوه باهم فالقمة في الحش فقال
 التوكل في كتاب الاذكار وقال العلماء من افقهها والمحدثين وهناك سؤال

مشهور وهو ان العمل بالحدوث الضعيف في السنوات والمخبات ينافي ما تقدم
عند العلماء وفسد من طلب الاذعان من عدم ثبوت الاحكام والاحاديث
الضعيفة وعدم جواز العمل بها الا لبل عليها من التشرع والجواز التوقيفي في
هذا الباب علمنا ورود في المستفيض الثمور من طرق العامة والخاصة عن
صلى الله عليه واله انه قال من بلغني من غل الخبز فعل به اعطاه الله ذلك
وان لم يكن علمه ما بلغه من طريق اخر من بلغه عن الله فضيلة فاعلمها وعمل
بها بما انا بالله ورجاء اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذا وما رواه
المحدثين في الصحيح وبعده غير المتفق حسنا بزمهم من هاشم عن هشام بن
عمر بن عبد الله الصدي قال قال من سمع شيئا من الثواب على شيء فضمه كان له اجر
وان لم يكن على ما بلغه فالعمل بالفسك هناك في الحقيقة على العموم بهذا
الحديث الصحيح وذلك المستفيض المشهور لا بخصوصا الاحاديث الضعيفة
واذا هذا الصحيح ذاك المستفيض متحصلا بطرق والمفهوم بالفضائل والآثار
والتوافل المندوبات فلذلك اتخص جواز العمل بالحدوث الضعيف بما يكون في
مستحبات ابواب العبادات من ثمرة الاصحاب رضوان الله عليهم في كثيرهم
الاستدلال به بما ينجون في من الصادات وظواهر المستحبات باجاء
من طرق العامة وقال بعض المرفقين بالنسبة في العلوم النظرية من ظاهرها
المسبر على مدد الشافعي الذي يصلح للشعوب لانه اذا وجد حديث ضعيف
في فضيلة عمل من الاحمال لم يكن هذا العمل مما يحمي الكراهة والمحرمة فانه

[illegible]

يجوز العمل به ويستحب له ما مؤن الخطر ومجوا المتع اد هو اذ بين الاباحة
 والاستحباب فالاحتياط العمل به بقاء الثواب اما اذا دار بين الحرمة والاحتياط
 فلا وجبة لاستحباب العمل به وانما دار بين الكراهة والاستحباب فحال النظر فيه
 واسع اذ في العمل عند وقوعه في المكروه وفي تلك مظنة ترك المستحب على
 ان كان خطر الكراهة اضعف من تكون الكراهة على تقدير وقوعها كراهة ضعيفة
 دون مرتبة ترك العمل على تقدير استحبابه فالاحتياط العمل به وفي صورة المشا
 بهما خرج الى قضاة من الطوائف مستحب ايضا لان المناهات فيها بالمشبه على ما
 عبادة فكيف ما فيه شبهة الاستحباب لاجل الحديث الضعيف فجواز العمل واستحباب
 مشروطان واما جواز العمل فبعد احتمال الحرمة واما الاستحباب فاذكرنا مفصلا
 لكن بقي هنا شيء هو انه اذا قلنا احتمال الحرمة فجواز العمل ليس لاجل الحديث في
 لوله بعد الحديث يجوز العمل لان المفروض انفاء الحرمة لابق الحديث في
 احتمال الحرمة لا ما نقول الحديث الضعيف لا يثبت به شيء من الاحكام واحتمال
 انفاء الحرمة يستلزم شوق الاباحة والاباحة حكم شرعي فلا يثبت بالحديث
 الضعيف لعل ما لا يوجب ما ذكرنا وانما ذكرنا جواز العمل قوطنة للاستحباب ^{الثواب} على
 وغاصل الجواب ان الجواز معلوم بخارج والاستحباب ايضا معلوم من القواعد
 الشرعية الدالة على استحباب الاحتياط في امر الدين فلم يثبت شيء من الاحكام
 بالحديث الضعيف بل وقع الحديث لضعف شبهة الاستحباب ايضا الاحتياط
 ان يعمل به واستحباب الاحتياط معلوم من قواعد الشرع انتهى قوله بعبارة

ان كان خطر الكراهة اضعف من تكون الكراهة على تقدير وقوعها كراهة ضعيفة
 دون مرتبة ترك العمل على تقدير استحبابه فالاحتياط العمل به وفي صورة المشا
 بهما خرج الى قضاة من الطوائف مستحب ايضا لان المناهات فيها بالمشبه على ما
 عبادة فكيف ما فيه شبهة الاستحباب لاجل الحديث الضعيف فجواز العمل واستحباب
 مشروطان واما جواز العمل فبعد احتمال الحرمة واما الاستحباب فاذكرنا مفصلا
 لكن بقي هنا شيء هو انه اذا قلنا احتمال الحرمة فجواز العمل ليس لاجل الحديث في
 لوله بعد الحديث يجوز العمل لان المفروض انفاء الحرمة لابق الحديث في
 احتمال الحرمة لا ما نقول الحديث الضعيف لا يثبت به شيء من الاحكام واحتمال
 انفاء الحرمة يستلزم شوق الاباحة والاباحة حكم شرعي فلا يثبت بالحديث
 الضعيف لعل ما لا يوجب ما ذكرنا وانما ذكرنا جواز العمل قوطنة للاستحباب ^{الثواب} على
 وغاصل الجواب ان الجواز معلوم بخارج والاستحباب ايضا معلوم من القواعد
 الشرعية الدالة على استحباب الاحتياط في امر الدين فلم يثبت شيء من الاحكام
 بالحديث الضعيف بل وقع الحديث لضعف شبهة الاستحباب ايضا الاحتياط
 ان يعمل به واستحباب الاحتياط معلوم من قواعد الشرع انتهى قوله بعبارة

قلت لبيته كان في الصفة والاستقامة على هت المجاهدة وفي حرهم السبيل فضلا
عن حصانة الدانة والصلوح للتعويل اليقين من النسخ المنفرد انه ان دام باقيا
الحديث الضعيف الشهيرة ابقاعها الوهم والشك كان على اذعاه لكنه غير
مجلد ليدخل لك وجوب استحباب العمل كما ليس هم المجاهدة والتورم مثلا والشك
في اهلها بعد تبين النقل والوضوء بوجوب استحباب ترك العمل باستحباب حكم
البقيين لتورم استحباب الاحتياط في الدين وان دام ببقاها العلم والظن
فهو اول المسئلة وحرهم النزاع بل من السببين انه ليس كذلك ولو كان لكافي ثم اثبت
الحكم به والمفروض المنقول على تسليمه اذعاه خلافه واذعاه في موضع الاحتياط
معما بحث ستم وكلامه اذعاه على السنة الفقهاء والاصوليين اذ قلنا بالنسخ
فذلك مختص بسبق ثبوت شغل الذمة بالتكليف لدليلنا مضى مدك شرعي
حتى يكون الاحتياط لمصلحة البرائة والخروج عن العهد على البقين والنقل هنا
في اصل ثبوت الاستحباب بالحديث الضعيف العلم بقضاء من يبدوا الامر ولا
خلاف في علمه جواز الاحتياط في الدين بالعمل بقضيه الاحتمال الموقوف
او المشكوك فيه مبتداء من غير موضع ليل شرعي اجماعا وايضا المباح انما
يصير عبادة بالنسبة اذا كان له من جهة المنوبة استحباب ثابت من تلقاء الشرع
لا اذا ما لم يكن مستحبا شرعا بجهة من الجهات ثم وايضا الدوزان بين
الحرم والكراهة والاباحة وبين الاستحباب انما يتضح اذا كان الحديث الضعيف
الناظر في الاستحباب مغايرضا لمحدثا اخر ضعيف في جانب الحرم والكراهة او

الا باحثة و باحثة الا باحثة الاصلية و براءة الذمة من التكليف لا يستحق
 وبالجملة بدل اهل اخر شرعي بقاؤه ولا يكون اقوى منه واما من ذوق ذلك فلا
 يتصور احتمال شيء من الحرمة والكرامة اذا ما جئنا على خلاف الأصل و انما
 الامن من الخطر لا يقتضي هنا التعرض اذا العمل به على سبيل الاستحباب
 الشرعي و لا باحثة الشبهة لا يسلخ ابدان عن اقرارنا احتمال الوقوع في الشبهة
 البدعية البينة الشرعية و انما معنى جواز العمل بالحدوث المضعف للادلة
 على الاستحباب جواز الاثنان بما يقيد استجابته على جهة الاستحباب بقصد
 الغلبة لا الجواز الا باحثة هذا لا يكفي فيه مجرأ انشاء الحرمة بل ان ذلك
 انما يقيد على قرب الاثم والعقوبة على العمل لا غير فقوله اذ لو لم يوجد
 يجوز العمل باطل فليعتبر **الاشبه الشايع عند المتكلمين** والحدوث
 اقسام فبعضه من بعد القسمة الاولى غير متوجبة البتة ان يكون متبايناً
 بالتحقق ولا هي مباينة بالتحقق لاقسام القسمة الاولى الاصلية بل هي متباينة
 المعنوية وامتداد الخلقة بالتحقق واما خلقة الاقسام المتأصلة اكثرها مشتركة
 بين جنسها جميعاً وعضده منها مختصة بخاصتها وهو المضعف قلنا لها طابع
 على طوطى من القول والبط و التفصيل على قرة مقام اخر المستفيض
 وبقوله المشهور والتابع وهي فائز و شائع اما عند اهل الحديث فامانة
 دون غيرهم بان قلنا منهم دولة كثر من و اذا كان الحديث طرق علمية
 واسانيد متلوقة فبئس اصحاب الحديث انهم لا يفتقرون بتجسيم التهمة

جواز العمل بالحدوث المضعف للادلة

الاستحباب

فقال وقال ان مثل هذا عندهم يطعن بالمتواتر ولذلك كثيرا يقول شيخ
 الطائفة في التهذيب الاستصحاب في مثل ذلك من الحديث التعمد الطريق للتكثير
 الاستدراك في ذلك فلا يخرج من حيث لا احاط الى التواتر وهذا ليس بغيره الا امكن
 الصناعات ولما عندهم وعند غيرهم كحديث نما الاغمال بالنبات واما ما عند
 غيرهم خاصة ومثالا اصله عندهم ينقل عن احمد بن حنبل انه قال ربيعة
 اخا ديب تدد على الالن في الاسواق ليس لها اصل في الاعتبار من بشرق
 يخرج اذا ربيته بالجنة ومن اذني ميا فانا خصمه يوم القيامة ويوم
 يوم صومكم ولما نال حق لمن جاءكم على فرب قلت يوم يخرجكم يوم صومكم
 اصله اصله عندنا وان لم يكن مسندا عن النبي صلى الله عليه واله فقد روي
 رتب الحديث في خواص كتاب الحج في باب التوارد عن محمد بن الحسن وهو ابن
 ابي الخطاب عن محمد بن ابي حنبل وهو ابن بزيع عن الحسن بن مسلم عن الحسن
 الاول موسى الكاظم عليه السلام قال يوم الاضحية في اليوم الذي يصلم فيه يوم
 عاشوراء في اليوم الذي يهضم فيه قال شيخنا الشهيد في القدوس والحسين
 مسلم عن ابي الحسن عليه السلام يوم الاضحية يوم الصور ويوم عاشوراء يوم النظم
 فاما بيان الحديث فمن سبلين اولهما ان يسار على المظهر فيصير يوم النظم
 ويوم الصور محولا وكذلك يوم عاشوراء موضوعا ويوم النظم محولا ويوم
 معناه انه اذا ما غلب عليكم الاملة وكنتم ملتفتين في يوم يخرجكم وقد كان هذا
 من بعد ما كان يوم صومكم انما

في يوم يخرجكم يوم صومكم

عندكم فانتخذوه بمنه يوم نحره مثلاً اذا كان اول شهركم يوم النجعة
فانتخذوا يوم النجعة يوم نحره وذلك لان فرضكم ان تتبوا شهر من مضاتلكم
يوماً فيكون عيدكم يوم الاحد ثم اعتبروا شهر شوال ثلثة وعشرين يوماً وشهر
ذي القعدة ثلثين يوماً وبالعكس اذا لم يكون ثلثة شهر من مضاتلكم ثلثين فيكون
عمر شهر ذي الحجة الحرام يوماً لا يجاوز يوم النحر يوم النجعة لا محذور وعلى هذا القياس
اذا غلبت الاقلية وتجزت في يوم عاشوراء وذلك لان الاصل في ذلك الشهر اثبات
اوله ان يكون ثلثين يوماً وفي الشهر ثلث الاخيرين من بعده ان يكون احدهما ثلثين
والاخر ثلثة وعشرين يوماً وذلك فرضكم فانه وان كان من الحمل ان يكون كلا
منها ثلثة وعشرين يوماً لا ينع في الشرع اعتبار ذلك بتجزع الاحمال فليفتحه
وثانها ان يمكن اعتبار الوضع والحمل فيعتبر تقديم الخبر عليها على اقلها محصور
مفهومة في المبدأ مطلقاً وعلى الحال وبالحقيقة يقال لا يبعد ان يكون معنا
ان يوماً الصوم اعطى اول شهر من مضاتلكم هو المحقوق عند المؤمن والمحقق في ذلك
خالص الايمان بان يقد يوم العيد وهو يوم الاحدى وما عدا الفطر فهو في
شوال فحقه اذا ما كل قط الايمان وتم نصاب مستلذات العبادات والالتفات
بها ولا سيما الصلوة التي هي معراج روح المؤمن والصلاة التي جزاها العاق
العاد في لقاء القدس الاحد الحق وصال المشوق الجليل اليه المقبول
النور المطلق ان لا يقدر عبداً بل يحكيه يوم عاشوراء وما عدا الاخير شهر
لنبيهم رافقهم وحملوا على فوائدهم وعبداء على

فذلك من الايام التي لا يجرى فيها الصوم عندكم فانتخذوا يوم عيدكم بمنه يوم عاشوراء

النجاة فيه وذاع شهرته من البان هذا المعنى موضح ما اوضحه ومبين ما
 ابيته حيث تمام استبلا الساجدين العبد الاعظم لادبائه الله فقال عليه السلام في
 وذاع السلام عليك يا شهرته الاكبر ^{الأكبر} يا عبدا ولما اتمه الاعظم السلام عليك
 يا اكرم مني من الاوقات يا خير شهر في الايام والساغات السلام عليك يا
 خير جلاله موجودا وافتح فقهه مفقودا ووجوه فقره السلام عليك
 من البان من قبله فورا وحش منضبا فتق السلام عليك غيركم ^{من البان} يا
 ولا فمهم الملاك بسلام عليك كما وفدت علينا بالبركات غدا في
 الخطبات السلام عليك من مطلوب قبل فقهه وخرجه عليه بعد فقهه السلام
 عليك ما كان احرصنا بالامر عليك واشد شوقنا غدا اليك السلام عليك
 وعلى فضلك الخ خونه وعلى ما من بركاتك سلبنا وقال عليه السلام فمخ
 مودعه وذاع من عرفه اقم علينا وغنا واوخذنا انصافنا وقال
 اللهم صل على محمد وآله واجبر مضيقنا بشهرنا ولقد رايت في بعض آثار
 الصوفية ان الحسين بن منصور الحلاج كان يهوى في اول شهر رمضان
 ويفطر يوم العبد ويجزم القرن في كل ليلة في كعبين وكل يوم في مائتي كعبه
 وكان يلبي السواد يوم العبد يقول هذا الناس اتم من يدع عليه فلعل هذا في ذلك
 استغفار الطاهر واستكبار المعصية في سبيل العبودية وبعده لا تخاذل
 الفطر يوم عاتم وبالحلم العارف انما يتعبد بها حتى نهار الغفران والناش
 يتنزه بها ^{شكرا} جئنا ورفض الابدان حبلنا الله

السلام على الخاتم من ربه ما فلا تروا عليه السلام

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٥٠

سجانه من اهل سعادة لسانه ومن السجحين بهجة الاسنان ثم نبور
الابناء عينا ثم نبهنا خلافة من سفرته واصفها من ولهاثة الجالي الدنيا
اما علو اسناد بالقرين من المسوقه الواسطه وهذا افضل انما حلوا الدنيا
لدى الاكثر ولا يتا اذا ما كان بسند صحيح فطبع من الذابح المشهور فلا يتك
وتبين الحديث من اصحابنا في ما سلكوا في ثلثيات الجادى من العامة في نجه
قال محمد بن اسلم الطوسي طوعنا نقله عن الطيبي في خلاصه قريب الاسناد قمر
قريبه الى الله تعالى لو اما ورد من الراوى وتويع من القائل لقول سمر
قائل هذا او هذا ثم بيد هذه المرتبة قريب الاسناد من احداثه الحديث
كشيخ الطائفة والصدق وعرفه الاسلام وتبين الحديثين والحقين بعد
الامور في حجة الحق في صفاء واخرهم واما بطلان الدلائل وكثرة الشواهد
مع كون الجميع عبا الثقات الاثبات واعاظم العلماء الاجلاء الفقهاء
ذلك بعيد متانة القوة وقناعة الصحة ومنهم من يرجح النزول على استناد
الى كثرة البحث وزيادة الشخص مفتاح ثلها الفضل مشواة ضاعف الاجر
ذلك ثم حشنة لغيره من محض في سبيله وهو ما سئلوا بالترزين والتمنين و
الوهميه والتوهمين واما بعد الاسناد في سند واحد فالاسناد قد يطلق
ويؤدبه السند وهو الطريق بتامة قد يطلق ويؤدبه بعض السند واما
ما يرويه الحديث بسند التعريف من احاديث خلاصه المعتبر والكتب المتعد
كما قال جعفر الكلبى والفقير الله

للصديق والتهذيب والاستبصار والامانة الى الشيخ لنا وصحح الجاوي وعلم
 وموطا مالك وصحح ابى علي الترمذي وابي عبد الله بن النسيان وسنن ابى اذو
 النجاشي ومسند ركبى عبد الله الحاكم وجامع الاصول لابن الاثير
 مصابيح النعم ومشكاة الطيبر للعامة وهناك فنان اخران دون هذه الاثبات
 في المرتبة احدهما بتقديم وفاة من في طبقة واحدة لاسنادها لمتساويين با
 العدد بالتسوية الى من في طبقة مثلها في الاسناد الاخر والآخر بتقديم التسامع
 في احدهما مع اتفاقهما في وقت الوفاة **المسند** هو ما اتصل بسند من الوجود
 متصاعدا الى فنائها الى المعصوم يخرج باثبات السند الميراث المقطوع في العزل
 والملق وبالقائه الموقوف بسند متصل وربما بقا اكثر مما يستعمل السند فيها
 عن النبي خاصة وقال الحاكم من التامة هو ما اتصل بسند مرفوعا الى النبي
الم متصل ويقال الموصول هو ما اتصل بسنده وكان كل من طبقا لثبوتها
 قد مر منه من فوفه بها ما حقيقيا او في معناه كالاجازة او المنزلة سواء
 كان مرفوعا في التصاعد الى المعصوم عليه السلام او موقوفا على غير المرفوع
 هو ما اضيف الى المعصوم من قول او فعل او تقرير هو ما كان متصلا ومنقطعا
 باسقاط بعض الافساط او ابهاما او دونه بعض السند حتى لم يبقه حقيقة
 ولا حكما وهو يفارق المتصل في القطع وبفارق المتصل في الموقوف وبهجتها
 في المتصل غير الموقوف هو السند في بينهما عموم من وجه وهما اعم من مطلق السند
المعنعن هو ما يقال في سنده فلاذ عن فلان من غير ذكر الحديث والاختصاص

والسامع والغنم بمبغيا واللفظ اعم من الاتصال فاذا امكن اللفظ في
 البرائة من التلقين فبقية اتم متعل ولا ينفق الى كون الراوي معروفا بالرواية
 عن الراوي عنه على الاصح قال ابن الصلاح من العامة وكفر في هذه الاعيين
 استعمال عن في الاثارة ولعل في ذلك في عصره وفي اصطلاحات احبابه واستعمالا
 واما عندنا وفي اعصافنا وفي استمالات احبابنا فاكثر ما يراد بالمتعبر
 الاتصال اذا قيل ان عن رجل او عن بعض احبابه او عن سماء عن فلان
 الاصولتين سماء مرهلا واستمر عليه من الشيخ في الاستعمال اكثر ما وفي
 الهندية بزيادة وليس في حق الاستقامة وقال الحاكم من العامة لا يمتنع سلا
 بل متقطعا وهذا ايضا خارج عن سبيل الاستواء والصواب عندنا ان يمتنع
 عليه بالايهام او الاستيهام منه غير قسم الخرو لبقية اليهم والتبهم المعلق
 هو ما حذف من مبدء اسناده واحدا كقولك حيث يقصروا الى اخر السند في
 الراوي المتصل بالمقصود واخذوا ذلك من تعليق الحداد او الخلاق لا شرا
 في قطع الاتصال بقى نقبو الحائط وعلقوه اي حفروا تحت وتروكه معلقا
 ولم يبقوا التعليق فيما سقط وسط اسناده واخره فذلك مسميا بالانقطاع
 ولا يستعمل ايضا في مثل يروي عن فلان ويذكر او يحكي وما اشبه ذلك على حقيقته
 المجهول لانها لا تشمل في معنى الخبر في الحديث فاما قال هذه لا يحكم
 عليها بالصححة الا ان تكون موروثة في اصل صحيح مشهور عليها فيكون يرادها
 في ذلك الاصل ^{الصحيح} شريطة في اصلها وان كانت موروثة بصيغة المجهول لاقت

البعث الجزم والشيخ في كتابه كثيرا ما يعلق فيه كالأول لا الاكثر كقوله محمد
 احمد ومحمد بن يعقوب والبرقي والحسين بن السعيد مثلاً ثم يذكر الإنسان
 الى اخر السند ثم يأتي في ساقه الكتاب في التصريح بكل من تركه في تعليق فليعلق
 وكذلك سنة الصدوق في الغيبة فيقول مثلاً محمد بن يعقوب احمد بن محمد
 وكثيراً ما يعلق الى اخر السند فيقول مثلاً زائدة عن الباقر عليه السلام روى
 هشام عن الصادق عليه السلام في ساقه الكتاب يذكر متروكي سائده الملقبة
 جميعاً وتارة يبين الحديثين فاقبل التعليق جدا وسيرة الاكثر ثم في ساقه الكتاب
 انه يذكر السند تمامه ويكتفي في عرضه من قوله بالاشارة الى سابقه بالخارج
 من العامة اثر الامار من التعليق في صحيح وهو تطلب بدا في صحيح مسلم لقوله
 في التيمم روى اللبث بن سعد ولا يخرج المعلق عن حريم الصحة اذ كان فرعاً
 من جهة ثقات علق عنهم او كان لا يصحبه خلل الاقطاع لما قد علم من
 التزام الحديث ان لا يكون تعليقه الا عن ثقات **الناشر** وبقائه
 المفرد وهو على قسمين فمفرد برأيه عن جميع الرواة وذلك لانفراد
 المطلق وربما الحقة بعضهم بالشاف ومضافاً للتبعية الى جهة معينة
 كما تفرد به اهل مكة او الكوفة والبصرة وتفرد به واحد معين من اهل
 مكة مثلاً بالنسبة الى غير من الحديثين من اهلها **الملاح** وهو ما
 احدها ما ادرج في الحديث كلام بعض الرواة فيظن من بعده من الحديث
 فهو به متصلاً فمستطاع هذا كما يملك كذا انا نفهم فيه الحديثون فيجب التيقظ

جماعة كثيرة فانه يحبر غريباً مشهوراً او غريباً اليمن غير غريب الاستثناء
 بالنسبة الى احد طرفيها فان سنده متصف بالغرابة في طرفه الاول وبالشهرة في
 وسطه وفي طرفه الآخر وقد يطلق الغريب في هذا حديث غريب ولا يتردد
 الاصطلاح بل هو غريب من حيث الثمار والكمال في بابها وغرابة امر في الدقة
 المثارة واللفظة والغنى لا سيما اذا ما قبل من غريب ذلك كما بقى هذا
 الحديث من ولا يتردد المعنى الاصطلاح لا سيما اذا ما قبل من صحيح وان كان
 وبما ينسب بذلك من من طريق صحيح من طريق آخر فذلك قال الجبلي في شرح
 مشكوة المصابيح ومول الدار من حديث من صحيح يريد انه دوى بساوند بن احمد
 بقضه الصحيح والاخر من يريد القوي هو ما يميل اليه المتقن وتحتسب من هذا
 الباب الحديث الصحيح المستفيض من طريق العامة عن ابن سعيد قال قال رسول
 الله صلى الله عليه واله على علمه لا على الجمل لا حديث في هذا الحديث غير
 وغيره قال علي المنذوق فقلت لضراب بن عمرو ما مضى هذا الحديث قال لا يجل
 لاحد يظن وجبا غريب وغيره اوردته صاحب المشكوة ثم قال واه الترمذي
 وقال هذا من غريب قلت لذلك بناءً على البغوي في المصابيح غريباً لالا من
 الدار في الصحيح الغريب الاستاد اصطلاحاً في كتبهم المعتمدة بما سانداهم التبر
 مسنداً عن ائمة سلمه وان النبي صلى الله عليه واله قال باعلى صوت ^{الحديث} هذا الحديث
 لا يجل ليجب لا النبي وعلى وفاطمة بنت محمد ومن الطرق الخاصة وبنائه من
 يد عن سبيلنا الى الحسن

الرضا عليه السلام عن ابيه ابي عبد الله عليه السلام ان الله عز وجل يحب من احببهم احببهم واجتنب من واجتنبه
 انما الاعمال بالنية قد حدث كثير من علماء الحديث غريب الاسناد وفي الاول
 مشهوره في الاخر حديث رواه عن يحيى بن سعيد اكثر من مائتي راو وبه
 عن ابي بصير المروزي انه كتب من سبكامة طريق عن يحيى بن سعيد ذكر
 وخط من العلماء انه كان روى من الصحابة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 واليه فذكر روى ايضا عن ابي هريرة عن ابي عبد الله الخدرى ايضا روى ايضا عن
 امير المؤمنين عليه السلام من حديث يجمع من الصحابة بمائة فاذن ليس هو من جملة
 هذا الغراب في شيء **المحرف** ما وقع فيه تحريف من جملة المحرفين وسفهمه
 اما بنو هاشم او بنو عبد الله او بنو عبد الله او بنو عبد الله او بنو عبد الله
 في السند كان بجعل ابن ابي بلنكة يضم اليهم وفتح الهم مصغر الملكة مكان ابن ابي
 ملكة بالغض والمذبح الملك داماني للنكاح في حديث النبي صلى الله عليه واله
 المروي عند العامة والخاصة من طرق متكررة متقدمة وساندة صحيحة وموثقة وثابتة
 باعلى ملك فبالتأنيث من غير ان يمتنع في الاول بالعين الجمة فيسبب التبع الذي
 بقوم ورواه الهالكين بجاورة الحديث في الحجة التي حيث ينتهي الى وجه العلل والحق
 بالقاف بياناً وتفصيلاً للضعف الهالك بالثابت والثابت بالثابت والنية وشراها القدر
 وذا ظهر فخره بعض فناء الجاهلين وبعض الضعفاء الخارجين عن حرم
 الموالاة الى هذا الضعف العاذلة فبجمل الاخير ايضا بالعين الجمة لتعبد الله
 سبحانه من المروق عن صفة الدين والخروج

عظمنا هذا انه قد ورد في الحديث عن سيدنا ابي جعفر الباقر عليه السلام في فوحيد
تعالى في تجديده وتوضيحه فقد شبهه هل سبقنا لما قد ورد الا لانه وهو العالم
للعلماء والعلماء للقادرين وكل ما مبرهته باوهامكم في ادق مسائلهم
مصنوع مثلكم مردوا اليكم واليا ربى تعالى اياها بحجوة ومقدار الوث
لعل النمل الصغار يتوهم ان الله تعالى فينا بين فانها كما لها وبصوان عداها
نقصا من لا يكونان له هكذا حال العقلاء فيها يصغون الله تعالى بهن
احل الى الله المفرج فاهل العصر حوزوا بين تفتنه الزباني وفيها التمد
الاعتر في زناها والزبانيان كوكبان نيران على احد منافذ القمر فيا بين بين
النساء ولذا لها بين البائين شفاء الزبانية والزبانية ملك نكته العذاب اياها
زبينة بكسر الزاي كغيره من الزين بالفتح وهو الدفع وقيل زينة وكانه سبلة
الزبن ثم غلب النسب كقولهم امته مكسورة في النسبة الى امس واصل الزبانية
في جمع زبني زباني بالشد يد فقبلت زبانية بالتخفيف على تعويض البناء
من احد البائين والزباني بالفتح والتخفيف النسب الى الزبن كالزينة بالكسر
والشد يد على تعويض الالف عن الياء كما لما في الحاجة وقد استعناك من
قبل وبالجملة ضعف الفصل بدو وذو عه القشرة وسوء التدبير شجرة ثم رقا
القطرة وفي المثل السابق عشر بقدر ما خبر ان عشر بلباتك وقشر بلباتك
خبر ان عشر بقلبك ومن الله العزم ويبدء ازمة الفصل في مقابليد الرحمة
١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١

من العلماء المحققين والفقهاء من الكبار المتبحرين وهو ما عموماً لفظي وأما مستو
 معنوي المحسوس اللفظي إنما من تصحيف البصر أو من تصحيف السمع في مواد الالفاظ
 وجواهر الحروف وفي صورها الوضوئية وكيفية ارتباطها الاغرابية وحركاتها اللغوية
 وكل منها إما في الاشياء او في الالفاظ التي من تلفاء البصر في الاشياء فكذلك
 شعبه عن العوامين فراجع بالراء والجيم تصحيف يحيى من معين فقال فزاهم بالراء
 والحاء وتصحيف جبر الجبريز وبوبد بيز بيز كانه نيونين عتيلك الالف وهو
 ابن عتيق من احباب ابي عبد الله الحسين عا يمكن ان مشد التون وانوه الزاوي
 وهو ابن حصين وكتبه ابو محمد يفتح الميم واسكان الراء بعد ما مثلثة التخطا في
 البزدي المشهور بكتبته وتصحيف حرام بن ملحان الاضاد في البكر الاحدي
 على ضد الحلال وكسر الميم واما الحاء بعد اللام فبزيلا الزاوي بعد المهملة
 المكسورة وملحان بالجيم يفتح الميم وتصحيف العول بالعوام ينقل التشديد
 من الواو الى الميم وتصحيف غلاف لامة في ابي حرة كنهه واصل بن عبد الرحمن
 باسم ارض ذات حجارة سود بحجرة كانها احرقت بالنار ببديل الضمة الى الفتح
 وقد صحف العلامة رحمه الله تعالى كثيراً من الاشياء والكلمات والالتفات في خلاصة
 الرجال في اوضح الاشياء فالشيخ تقي الدين الحسين بن داود نقول الاعراض
 عليه منه على كثير من ذلك واصاب اكثرها واما في التن فكذلك من صام ومطاف
 واتبعه ستا من الشواهد تصحيف ابو بكر الصولي فقال شيا بالسين المعجمة وكذا
 لسانه صلح ايتكن صاحبه الحجة

تفهمه بقوله قرءه فيه قرءه قرأه والوجه صوتها اذا قطعته يقال قرئت قرأه
 وقرءه وان ودعته قلت قرئت قرءه وقرآنه بوجه صوتها اذا صلبها اليها
 هذا على ما قالوه وعندك ان نسبة هذا الضجيف الى السمع والبصر والسمع والبصر
 في مثال الضجيف السمع ما في حديث الزونا فاستأى لها على وزن استقى فتما
 من المسألة اي ما شئت فراءه بعض المحدثين فاستأى لها على وزن استمال حول
 اللام من اصل جوهر الكلمة استغفلا من التاويل اي طلبا وطلبها كما
 الاستينافا وطلب التوفيق والاستبضاع طلب لا نزاع فاما المصحف المسموع
 المتكوف وما لا يكون في اللفظ فصحيف أصلا لا من تلقاء السمع ولا من تلقا
 البصر بل انما يكون مصحفا من جهة معناه ومحررا عن سبيل انفراد لا غير كونه
 صلى الله عليه واله الردي له العامة والخاصة من طرق عديدة وثيقة على
 منه مثل ما هي من بدلتا في منزلة الرأس من البدن ونسب الى نسبة الرأس الى
 البدن كما في حديث المنزلة انت في منزلة من من موسى الا انه لا ينبغي بعد قال
 الكرواني في شرح صحيح البخاري فثبت في هذا بين الاتصال به وبعضهم يسميها من
 المنزلة ومن النسب وهو يدخلها غير صالحة للتحريف ولا تمام الكلام بخلاف
 تكون ابدا اما من جهة ما في جمل موضوع او من جهة ما في جمل الموصوف بعض الضميمة
 المحررين من الذين يحرفون الكلم عن مواضعها ^{صحتها} بين التبعية وبين الابتدائية
 وحرف المصنف عن سبيله وجعل منه تمام الكلام اي على من جلت في الرأس من جملة
 البدن او من قلبه او من جنبه كما روا

هذا هو
 الصحيح

بالعلماء العامة في حديث من النبي صلى الله عليه وآله ان يوفى بدواؤه وقطاس
 الكتب لكم كتابا بالنضالوا بكم وقال عمر بن الخطاب اهرجوا هجرنا في سبح الحج
 اهرجوا قالوا نواوي وبهذه الاسماء الانكارى اى انكار على من قال لا تكتبوا
 اى لا يملوا كما من فقد في كلامه ان فتح بلفظ الهزء فهو انه لما اصابه الهزء والد
 لعظم ما شافه من هذه اذالة الدالة على فاته وعظم الصبيته جرى المجرى على شدة
 الوجع اقول هو بخلاف لان هذا ان الذي للمريض مستلزم لشدة الوجع فاطلقوا
 واذا الدالة وهو من الهجر ضد الوصل اى يجرى من الدنيا واطلق بلفظ الماصح
 واوايه من عثاثة الهجر من دوافع الفناء وفي بعضها اهرج من باب الافعال قلت
 تما لا ينفع على السند في الفتوى العربية والعلوم اللسانية ان ما يبعث الهجر من
 مكان الى اخرنا هو ما جرح على من فاعل من المفاعلة لا هجر على من فعل او
 اهرج على من فعل فانها من المجرى في المندبا والاصحار بعينه الفسخ والتخلط كما ان
 الفضل من ضد الحضر من بلد مثالا الى غيرها فربما فرسا سفر يفر واسفر يفر
 من السفار بعينه التمسالة والكتابة والاسفار بعينه الاضاعة والاشراق وما
 الهجر ضد الوصل فالصحيح فيه هجر فلا فلا ناهي هجر لا هجر فلا من بلد كذا
 او من مقام كذا وكذلك سفر فهو ساقرا الصحيح فيه انه من السفرها لتكدين بعينه
 الخروج الى السفر لا بعينه السفر المسافر من بلد الى بلد فهو جبر الكروما في تصحيف
 غلط معنوية وانما كان يتصح له وجه لو كان قال مما شانه اهرج فاعلى ان فيه ايضا
 من الدلالة والنواوي في فقهه شحيقا غلطا

لفظي معنوي فكيف يصح صوغ الاستفهام الانكاري هناك مع ما قد جرى
 الحال عليه من المع والرفع من تشبه قول النبي وعن امثال امر صلى الله عليه
 والياتيان بالدواء والقرطاس ثم من كان مضور مصدبة النبي مع مشقة فتر
 عليه السلام دليجة الاختيار الى حيث يوقعه احلاق المذنب ان كلامه صلى الله
 عليه السلام والجولة بين الامة وبين كتاب المعاصم عن الضلال بعد انبه يكون
 مؤثره مثلي الله عليه السلام والواقع في تحججه مائه ووفيه فراهق وشده واستم
 المصنفين عن تدبير الخلافة والصحح بسبيل نقصها وتجهيز الجند وفيه تبيين
 اصحاب المصنفين من عمره وعامة وامله واواو عن حضور السبقين وطالبها
 وفوزها النبي لها وسل التبغ عليها فاما قال ابن الاثير في غنائه في حديث
 مر عن النبي قالوا انا ناه اصرى خلف كلامه فيسبب المرض على سبيل الاستفهام
 اي هل يقبل كلامه اختلاط الاجل ما به من المرض هذا الحق ما فيه ولا يجعل اختيار
 فيكون اما من الفرض والمذنبان والقائل كان عمر لا تظن به ذلك فهو ولد ثمان
 احسن من كلام التووي غير وعلى ما قاله لكنه ايضا ليس بما ينفع عمر او يجدي به اصلا
 لان سويج احتمال الفرض المذنبان في كلام النبي صلى الله عليه وآله كما هو مقتضى
 مقام الاستفهام فكيف في خروج السفهم عن حريم الاسلام ثم مخالفة امر
 وخصها حكم وضع المأمورين من جنابه بالياتيان بالدوات والقرطاس عن
 الامثال مع ما قد نص انه يريد ان يكتب لهم كتابا يفسد عنهم عن الضلال مما لا تهم
 دايرة مبلوح التأويل ولا يجوز في نطاق تجميع الاعتذار ولما اعلم

وعلاوة علما بهم محبة عبد الكبر المشهور ثانيا مع شدة عتوه في مقتبته فطر
 عنان في مذمبه فما صنع في كتاب الملوك الفصل حيث قال في بيان اول شبهة وقعت
 في الخليفة من صدورهما ومن ظهرها في الاخر اعلم ان اول شبهة وقعت في الخليفة
 شبهة بلقيص مصدرة ما استبداره بالرأي في مقابلة التبع واختياره الموعى في
 معارضة الاخره في القول في ذكرها الى حيث قال ان الشبهات السارية في ايامها
 الثامن كلها ناشئة من ثبوت اللعين الاول ثم قال المقدمة الرابعة في بيان اول
 شبهة وقعت في الملك الاسلامي وكيف انتعاجها ومن مصدرها ومن ظهرها
 وكما قد ثاب ان الشبهات التي وقعت في اخر الزمان هي عينها تلك الشبهات التي
 وقعت في اول الزمان كذلك يمكن ان يتردى في كل زمان نوع ووجه كل صفة
 مله وشرفه ان شبهات متشعبة في اخر زمانه من شبهات خصما اول زمانه من الكفا
 والمنافقين واكثرها من المنافقين وان خفي عليها فلك في الامم السالفة
 لما في الزمان فلم يخف من هذه الامم ان شبهاتها كلها تناسلت من شبهات ففكا
 زمن النبي صلى الله عليه واله اذ لم يرضوا بحكمه فيما يامرون به من ذكر حديث في
 نحو تصديق النبي ومناق البيان الى ان قال والمنافقون بخادعون وظهر
 الاسلام وببطون النفاق وانما يظهرها قهرهم في كل وقت بالاعراض على
 حركات النبي صلى الله عليه واله وسكانه فضائل الاخرجات كالبدور
 فظهرت منها الشبهات كالزعر ثم ذكر الاخلافا في الواقع في حال مرجه
 ١٣ - ١١ - ١٠ - ٩ - ٨ - ٧ - ٦ - ٥ - ٤ - ٣ - ٢ - ١ فقال لاول تنازع وقع في مرهنة

فماتوا فماتوا بمثل الجارية باسناد عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما
 قالوا اشهدا بالنبى صلى الله عليه وآله فماتوا فماتوا بمثل الجارية باسناد عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما
 لا خفاء بكتبكم قالوا نعم رسول الله قد علموا جميع حبنا كتاب الله وكثر اللفظ
 فقال النبي صلى الله عليه وآله قوموا عنى لا ينبغي عنكم التنازع قال ابن عباس رضي الله عنهما
 كل الرزبة ما حال بيننا وبين كتاب رسول الله والفتاوى الثانية انه صلى الله عليه وآله
 قال جعفر اجلس انا لعن الله من تخلف عنها فقال قوموا بحبنا امثال امرو
 اسامة قد برز عن النبي وقال قوموا اشهدوا من رسول الله صلى الله عليه وآله
 لنع ملونا لمفارقة من حضره بنصرته يكون آخره هذا كلام الشهير ثانياً وبه
 منه ما قال الاممى كان المسلمون عند وفاة النبي صلى الله عليه وآله على عتبة
 واحدة وطريقته واحدة الامم كان بين النفاق وبطلان الفواق ثم نشاء الخلا
 بينهم وذلك كما خلاهم عند قول النبي صلى الله عليه وآله في مرض موته انوني
 بغير ما من كتب لكونكم بالانضالوا بكتبكم قال ابن عباس رضي الله عنهما
 قد علموا جميع حبنا كتاب الله وكثر اللفظ في ذلك حتى قال النبي صلى الله عليه وآله
 قوموا عنى لا ينبغي عنكم التنازع قلت اللفظ باعجام العين واهمال الظاء و
 بالتحريك اصوات يهتفون عندهم وهو من اللفظ وهو من اللفظ القوم لم يلقوا
 لفظوا والظلمة وبلغوا الغماما ومن يدع الضاحف بمحبة النبي صلى الله عليه وآله
 ابي موسى الاشعري انه قال نحن قوم لنا شرف ونحن من عشرة صلى الله عليه وآله
 الله صلى الله عليه وآله برؤسنا

صحت قوله
 صفاء وقد ذكر
 في الحديث

انكر
 ولا قد علموا
 من قوله
 من قوله
 من قوله
 من قوله

عن عبد بن قزادة قال قال النابغة عبد الله عليه السلام عن النابغة قال قال النابغة
عليه السلام قال النابغة الكوفي قال النابغة الكوفي قال النابغة الكوفي قال النابغة الكوفي
البيضاء واكلها لا يقيم ظلمها والفرار من النصف والتعريض بعد النجس الحديث
قلت هو بالعين المهملة قبل الواو المشددة معناه العود الى البادية والاقامة
مع الاعراب في بصرى الشام عرابا بعد ان كان مهاجرا ومن هناك جعل اليها
ضد الاعراب في الاعراب اكنوا البادية الذي يقومون في الامتنان ولا يخلو
الا لحاجته وفتر الاضطرار لا لثاق سبيل الكفر والاقامة بها بعد المهاجر
عنها الى بلاد الاسلام وبالجمل هو كناية عن الزنج عن المعرفة والمجود عن الحق
والالفاظ با هذا الشقوة والضلال من بعد الغول في حرم سعة الهداية كما
بعض قلوبنا من المتبع من الصحف بالانقباض الى العين السجدة على ظن الاخذ من
القرية ومنها في دعاء فبان مولانا الشهيد في عبد الله الحسين عليه السلام
غاشوا اللهم العن العصاة الذين جاهدت الحسين عليه السلام وشابعت بانيه
وتابعه على قتله كلنا ما بالمشاة من تحت بعد الالف قبلها موحدة في الاولى
ومشاة من فوق في الثانية كخصيص بعد النعمان والبناء به بالبناء الموحدة
مفاعلة من البيضة عن المعاقلة والمعاملة سؤال لهم كانت على الخبر وعلى
الشر والمتابعة بالناء من فوق معناها المجازاة والمساواة والمهاضمة والثبات
والمفاضلة والمنازعة على الشر ولا تكون في الخبر وكذلك التنازع التهاضر
في الشر والفتار عن التبه مفاعلة وفعالة لا تارة التنازع القدر

تساور بها خرج وتناع الشيء ذات سال على وجه الارض تناع الى كذا يفتح
ذهاب اليه اسرع وبالجمله بناء الغا على والغا على منه لا تكون الا للشر
جاءه القاصرون من اصحاب العصر يصحونها ويقولون ما بئت بالبناء الشنا
من فوق والبناء القوماء ومنها في دغاء في اذه الرقيب لمن يحضر هذا الشنا
المقدسة فيرملين عن يد في او المقامة يا همال الحما المغنوخه والشنا
وتشدبدا اللام او تخففها وبالحزمه مبدعها على صبغة المغنول من حلا
الابل عن الماء واحلا منها افاطرتهما عنه ومنعها ان تروى وكذلك خبر
الابل منه في الحديث عند صلى الله عليه واله يرد على يوم الغنم رطل
من اخنا في فجلون عن الحوض قد اخرجناه في شرح التقدمة على البناء اللبس
من باب التفتيل ومن باب الاضال اي يصدون عنه بمنون من وروى
فبعض العصر صحف صحفها ضيفا فقال غير غلطين بالحاء الجهمه هو
من الخلية تغبلا من خلا الشيء يخلو واخلو واخلو بهخلوه واخلو وانا
منك خلا ما يبراء ومجانب مباحدا ولج واصر على فصح ذلك وقساده
عند من له بصيرة بالحديث خوض في العزبة كرمه خالجه وقول الاصمعي لا ي
حنيقه من الحاضرات العزبة اذ سألوه فوضان قال نعم توشان وصلان فقا
له ضبعت الفقه ما كان يكفيل حتى صبغت اللغة ومنها في الاثار اختبر من
من تقاسم به من الحكماء والزمر خبرك من العلماء ولا تكن الامعة ومنها في
نشر آمنة الفن الذي يقول لكل احد

انا ما كنت ومنه حدث ابن مسعود لا يكون امعة اعدكم قبل دعا الامعة قال الله
بقول انا مع الناس قال ابو عبيد القاسم بن الاعرج روى المحدث في كتاب غريب
الحديث لم يذكره عبد الله من هذه الكثرة مع الجماعة ولكن اصل الامعة هو الرجل
الذي لا يرى ولا غرم فهو تاج كل احد على ابيه ولا يقف على شيء ويروي عن عبد الله
انه قال كما فعل الامعة في الجماعة الذي يبيع الناس الى الطعام من غير ان يبيع
وان الامعة فيكم اليوم المحقق الناس من يهلك قتل بالهم المفقودة من حيث لا
تنون فيها واما المنة فاصلاها الفهم وكسرت للغير المشير عندهم في مثال هذه
الا بوايد لعدة لا لتباين اصل اصنفه ولو صير على الاصل فلا باس الى الامعة
كانها لا شام الغرض عما سقط للضعف قال ابن الاثير في النهاية الامعة بكسر
الهمزة والهم الذي لا يرى معه فهو تاج كل احد على ابيه والهاء فيه للمبالغة ويقال فيهم
امع ايضا ولا يقال المرأة امعة وتمر اصلها لانه لا يكون اصله ضعفا ويقرب
منه ما في صلاح الجوف في يقال رجل امع وامعة ايضا للذي يكون لضعف تاجه مع
ظلمه ولا يكون اصله ضعفا فيقول من قال امرأة امعة غلط لا يقال للنساء ذلك
وفي قاتن من الغير في ابادي الامع والامعة كلع وعلقة وفتحان ولا يقال امرأة
امعة وامع واسما مع صار امعة ونوعا هذا اكثرهم هناك من الضعيف لفظا
او معنى في منتهى نهاه ومنها في كتب الحديث عن عبد الله بن مسعود وان المرأة
سالته ان يكسوها جلبابا فقال اني اخشى ان تدعي جلباب الله الذي جلبك
قال وما هو قال يبتك فقال لا تجلبه اصلا حجة ١٠٠ امة الى كبرها

ص
فانما يقال
بجسده من الامعة
يغيب في نفسه
لدين في يوم
الاروة
هبة

وأصله من اجل انك مختلف من اللام والمتمز وحركت الجيم بالتفتح والكسر
 والفتح اشهر واشيع الكافي وايضا يكتفي بلام وبناء الله الزخرفي وابن
 الاثير وغيرهم للسكان العرب في المحقق المختص بارساع كقولهم عن قائل
 لكاهن والله في حمله لكن هو الله في مخدفت الالف فجاء التشديد للقاء
 التوفيق ومن هذا الباب قولهم ليس ببدل كان في الاصل هذا ما ليس بعد
 غايته في الجوتة او الرولة فاختصر قبل اليون بعد ثم ادخل عليه واذا فيه للجنس
 واستعمال استعمال الاسم المتكسر كذلك قولهم في مقام المدح او الذم انه وانه
 اي انه قال وانه كرم وانه من مثله انه جاهل وانه ليهم وانه خائن ومن هذا
 السبيل قولهم وهذا اولكاته ومنها في الحديث من طرقتهم الحديث في النكا
 ومن طريق الصدوق في كتاب من لا يحضره الفقيه عن القم بن يحيى عن جده عن ابي عبد
 قال فليكن في عياله الله عليه السلام ان الناس يقولون ان المغفرة تدل على من ضام
 شهره من اللبلة الغد فقال يا حن ان الفار بجان انما يعطى اجرته عندنا
 وذلك لليلة العبد من اصحاب الضعيف من ابناء العصر من صحف النون بالراء
 ومنهم من زاد في طينود الضعيف فتم صحف الفاء ايضا بالفاء ولو يكن له
 سبيل الا الى ان يقول فيقول الفار بجان معربا ويكره وما ذلك كله الا من
 قلة البضا عن وضعف التخصيل واللفظة عريضة تليد غير مولدة وهي بالفاء
 والراء قبل البناء المشاء من تحت ثم الجيم قبل الالف النون اخيرا من الفرجون
 اي من بعد الفرجون والفرجون المحنة بكسر الهمزة ثم الجيم المفتوحة قبل

السيد
 القم بن ابي عبد الله
 وهو من كثر في هذا الباب
 من

المهملة المشددة وكذلك الحنة بكسر الهمزة قبل الحاء المهملة المفتوحة ثم تسد
السين المهملة وهي ما تفرج بين الالف الثانية والفرج بين الالف المفتوحة بكسر الهمزة
قبل الحاء المهملة المفتوحة ثم السين المحجة المشددة أي الالف حادة تسد
الحاء ويقطعها الحنين أي ما تحرك به الثاني من حادها والفاء يجلان
من يصنع الفرجين كلنا بفتح الجان بالياء الموحدة من هو المقتدر من حنا بالهمزة
والفرجين الحقيق الحاء المحجة المفتوحة والفاء المهملة المشددة وهو يكسب
من المقصود نحو ومنها في حديث الاستغفار اللهم حوالينا ولا علينا ومن انكسر
حبدا في الاذنين في قلوب العلماء وراكب بالعلماء حوالية وحواليك وحوالي
وحواليكم فجاهل القاصرين من اهل هذا العصر فهو حواليا مكسوة اللام
مفتوحة بالياء على هيئة ضيغة الجمع المنصوثة على الطريقة وانما ذلك كسائر
افعالهم من شدة ضعف الثقافة وكال قوة النحاة والصحيح فتح اللام واسكان
الياء على وزن اوزان التثنية وحولية حوالية على هيئة المشاء حولية حوالية
كلها بمعنى يقال دبت الناس حولية وحوالية أي طيفين له من جوانبه يقال
ابن الاثير في تفسير الحديث يريد اللهم انزل الغيث في مواضع النبات في مواضع
الابنية ومنها عند صلى الله عليه في خطبة الجمعة طول صلوة الرجل
وقصر خطبته ماثر من فقهه فاطلوا الصلوة واقصر الخطبة وفي حديث آخر
ان رجلا اعرا بيا انا صلى الله عليه فقال علمني علك بدخلني الجنة فقال
لئلا تقصر الخطبة لقد اهلك المسئلة ذكرهما الاحتجاج في كتبها لفقهنه كلاهما

من الافساد بطلع هرة باب الامتالي جل الشئ قصير ضد الاطال الذي جعله
 قل المطر في العرفان بانه اقصا الخطبة اي مجمل الخطبة ومندان اقصا الخطبة لقدر
 اعرضت المسئلة اي جنب هذه قصير موجز ونجد عرضة واسعه وفي النهاية
 الاثرية لان كانت اقصا الخطبة لقدر اعرضت المسئلة اي جنب الخطبة قصير والمسا
 عرضة اي قلت الخطبة واعطيت المسئلة وجماهير القاصرين في القصص
 الثقلين فتوهمونها في الحديثين من القصص والاثام ولا يعلمون ان القصص اقفا
 يصح فيها يكون له في نفسه او من تلقاء الشرح حد محدد يقال له الاثام وامد قصير
 بغير عن بلوغه والاثام فيكون ما دون القصص كما في الصلوة والصوم مثلكا
 كذلك الخطبة واماماته فيفتح الميم وكسر الهمزة وتشد الذنون فقد قال الملوكة
 في المعرب اي مختلف ومحددة وعن ابي عبيدة معناه ان هذا مما يعرفه القاصرون
 وهو مفعلة من ان التوكيد بغير حقيقة فيها مكان لقول القائل انه قال واقره
 ومنها في الحديث اول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمشة
 وفي صحيح منصور عن ابي عبيد الله عليه السلام يجمع الجمعة اذا كانوا اخيه منا
 زاد وفي كتب الاصحاب يجمع الفقهاء في زمان النبوة والجمعة ذلك متكرر
 جدا في الاحاديث في اقول الفقهاء والجمع بالشدائد من الجمع وهو ثابتا
 بصلوة الجمعة وعامة اهل العصر يلبطون فيقارنها بالتخفيف عن الجمع لا
 يقطنون لنفسا ذلك مع شدة وضوئه قال الجوهري في الصحاح وجمع القوم
 بجمعها اي شملوا الجمعة وقضوه ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥٨ ١٥٥٩ ١٥٦٠ ١٥٦١ ١٥٦٢ ١٥٦٣ ١٥٦٤ ١٥٦٥ ١٥٦٦ ١٥٦٧ ١٥٦٨ ١٥٦٩ ١٥٧٠ ١٥٧١ ١٥٧٢ ١٥٧٣ ١٥٧٤ ١٥٧٥ ١٥٧٦ ١٥٧٧ ١٥٧٨ ١٥٧٩ ١٥٨٠ ١٥٨١ ١٥٨٢ ١٥٨٣ ١٥٨٤ ١٥٨٥ ١٥٨٦ ١٥٨٧ ١٥٨٨ ١٥٨٩ ١٥٩٠ ١٥٩١ ١٥٩٢ ١٥٩٣ ١٥٩٤ ١٥٩٥ ١٥٩٦ ١٥٩٧ ١٥٩٨ ١٥٩٩ ١٦٠٠ ١٦٠١ ١٦٠٢ ١٦٠٣ ١٦٠٤ ١٦٠٥ ١٦٠٦ ١٦٠٧ ١٦٠٨ ١٦٠٩ ١٦١٠ ١٦١١ ١٦١٢ ١٦١٣ ١٦١٤ ١٦١٥ ١٦١٦ ١٦١٧ ١٦١٨ ١٦١٩ ١٦٢٠ ١٦٢١ ١٦٢٢ ١٦٢٣ ١٦٢

بالسنة بصلوات منه حديث معاذ انه وجد اهل مكة يجهون في الحج فيها هم عن
 ذلك انما يصلون صلوة الجمعة في الحج ونهاهم لانهم كانوا يسلطون بغير الجليل
 ان تزول الشمس فيها هم وفي سفره المطر في بعضنا اي شهدا الجمعة والحجامة
 وقضينا الصلوة فيها ثم ان الصلاة رخصة الله تعالى قال في كتاب الاستكشاف في
 المختلف مسألة قال المصنف تعالى الساجدة لجمع فيها شجوة وعقوبة او غير ثم قال
 والمراد بالجمع فيها ذكرها صلوة الجمعة والثاني دون غيرها من الصلوة فقامت
 الساجدة حيث يسلطون في جمع فيها بالعمول عن عبادة السنة بصلواتهم
 الغلط في المراد بالجمع ايضا فيتميم الحجيم وليستكون اليهم على مصدر جمع يحج
 وانما الصحيح ضد العاد في الحق في الاول السنة بجمع من التجمع في الثاني ضم
 الحجيم وفيه اليهم على صيغة جمع الجمع اي المراد بالجمع في هذه الساجدة صلوة
 الجمعة والناس فيها جماعة دون غيرها من الصلوات في يوم الجمعة منها في صلاة
 من طرق الخاصة العامة انه صلى الله عليه واله دخل من ثبته كما وخرج من
 ثبته كما وفي رواية اخرى الحق السعيد الشهيد قدس الله تعالى الطهر في قاعد
 افعال النبي صلى الله عليه واله لو ردت الفعل من الجلي والشرعي فعل الجلي
 الجلي لصاله على الشرع او على الشرعي لانه صلى الله عليه واله بيت لبنان
 منها جليته الاسرة وهي ثابته من فعل النبي صلى الله عليه واله وبعض العامة
 انه انما فعلها بعد ان يكون جعل الحزم في الحجة ومنها دخول من ثبته كما وخرج
 من ثبته كما فعله لان لا يضاف طرفة ولا

ج
 اعادة الراء بعد ما عدل
 ودرج بغيره من الجلي
 ثابته

فدخل من مثل احزاب الضيق طرقت من بناء العصر من وافي الموضعين من بدته
 كذا بالوجه قبل المنيئة من تحت قبل المنيئة من فوق واجزاء في الكلمة الاشارة من
 بعد كان التنبية ثم اقص فضائل هذه المرأة بل زادت في التنبية فغدا في
 شرفها انه صلى الله عليه وآله كان عند خول بينه يقدم رجلا اليه وعند الخروج
 من داره رجلا البسر ولقد كان بعض اصحابه في محفل الدارين محفل الاستفادة قد
 سار في قريته العيان هذا المبرور فخرته ورفع عليه الصوت وظل عليه القول
 وبقيت له الامور هدية السبل وقلت هي تنبيه بالثناء المنيئة قبل التوق ثم التبا
 المنيئة التناء من تحت منها العقبه بقيت على الائمة فلهذا الطريق وتعرض له
 او لا تسمى بالكهادر قصر ومنه قولهم فلان خالغ التناها اذا كان ساميا
 لمعالي الامور وكذا بالمدواها والذال بعد الكافي المنيئة التنبية العلية بكة
 مما يلي المقام وهي العلة وكذا بالضم والضم التنبية السبل مما يلي باب العتر قال
 ابن الاثير وهو الصواب قال ما الذي بالضم التنبية فهو موضع باسفل مكة
 قال المصنف في كذا بالفتح والمدة هو جبل بكة وكدي على قصبة جبل بها الخوخ
 وزود من شجيرة التنبية في كتاب الحج والحبس عندهما دخوله من تنبيه كذا بالفتح والذ
 وهي التي يخرج منها الى المجون مقبرة مكة ويخرج من تنبيه كذا بالضم والبصر
 منها وهي باسفل مكة والظاهر ان استجار الدخول من الاعلى وانخرج من كنف
 غامر وقال الفاضل يفتن بالمدين والشاخي ثم ما يفتن في الحضور بل من اجل
 فاعلم ان الصحيح في الاول التنبية من التنبية ينسب لكبر في السن يقال بدت

من شرفه من شرفه
 من شرفه من شرفه
 من شرفه من شرفه

قال ابن الاثير التناها
 في محفل كالتنبية
 في محفل كالتنبية

أي كبر أو استغنى عن الضيق من ليدانه وهي النفس والضعفة لأن ذلك خلاف
 صفته صلى الله عليه وآله وفي الثاني الخيم من الجمل يعني الأذنية يقال جمل النخيل
 جلا من باجاليه إذا تفرقت وخرجت منه وكذلك اسمك ومنه يقال جمل النخيل
 المذابل بالحاء المهملة كما نرى عن كثرة اللحن وخطاة الحجة ومنها فقلت موكلا ما
 المؤمنين عليهما الشرح القاصي أن سال شربها عن امرأ فطلقت فذكرت أنها
 تلت حصره منها فقلت قال شربها أن شربها تلت حصره من جلا من أهلها
 أنها كانت تحصر قبل أن تطلق شهر كذا قال فالتول فقلت فقال له على علمك
 قالون هي المفاو ولا والنون أخبركم رويته بل يوثق منه مناهما أصبت قال
 الأثر المطر وحي قال صاحب القاموس مناهما الجهد وطفه النفع مناهما الجهد
 ومنها في رواية الخاصة والعامه عنه صلى الله عليه وآله أني أباي يوم
 الفتي حو السط بطل مجتعا على باب الجنة فقال له ادخل فقول لا تحب جد
 أبو أي قبي المحبطين بالهمز وتركه مناهما المستحب المستطى للمشي قال ابن الأثير
 وقبل هو المنع امتناع طلبه لا امتناع إقامه يقال اجتبات واجتبيت و
 المحبطين الغضيب ليطن وأصله من الحبط بالهمز والنون والهمزة والالف و
 الباء زوايد اللغات ولقد قلده مط من المصنفين وتقيم نسخ من كتاب
 من لا يخسر هبة من غيره من الكتب في بعض جعله متحبطا من التحبط وبعض متحطا
 من التحبط وكل شئ على غير وجهه ومنها في كتب الاختصاص من طريق ومن
 طريق الصدوق بالاسناد عن علي بن عطاء عن محمد بن الحسن عجل الله تعالى فرجه
 قال الف

هو الذي اذا كان مكانه من غير ان يكون له موضع في الماء
 الملهة موضع ومن جايب فحسبنا هذا الصواب في النون قبل الهمزة مكان
 يباح في الهمزة قبل المنة من تحت وفيها قال الصديق ابو جعفر بن جابر بن
 قتال عن في كتاب عن لا يخبر فعبدا ياس بالوضوء والقل من الجنابة والاستنابة
 فاما الوضوء وذلك من جهة الماء الصافي قلت الاستنابة اما باللام في القبول
 وهو الترتيب مطاوع القبول وهو تحسين الشيء وتزيينه منه في المشرب الكو
 بل يتوكل لكم انفسكم امر وفيه به فها الاعمال التي هي للظافة والتعريف كغسل
 الجمجمة وغسل الاخرام مثلا واما بالكاف فيمنه القصة من المملكين ومساء الا
 من الذين الشظف والظفر كغسل الجمجمة وسائر الاعمال السنونة للظافة لا
 لرفع الحدث واصله من مضمض فاه اذا غسله وجعل فيه الماء وحركه للنبات
 وفي الحديث للقتل في سبيل الله مضمضاي ظهر من ذلك النفايا اقل من
 السواك واستنابك الشيء ولو بكه ولكه وتحرركه وتساوكت الابل اذا اضطر
 اعانتها من الخصال فهو جابل من ضعفها وجاشت الابل ما تساوكت فالاى
 تحرك وقسها هذا سبيل التحصيل في تحقيق هذه النقطه وتفسيرها وان جازم
 المتكلمين القاضين من به زمانا هذا فجعلوا تكلفا متوعرا جدا فخذوها
 من السواك وذلك معروف في قوله يقال اشاك وتوكل اذا سالك فاه بالسواك
 ثم جعل الاستنابك هذا بمعنى المضمض من الجنين المضمضة في الوضوء لنا سبه
 السؤال انك السواك من سنووات الوضوء فكذلك المضمضة والاستناب في

من منواته ولعمري الجيدان هذا العجوبة من الاغا جيبان الشكلى على احدتها
 تخيل منها وتنتهي بذلك عن فحينه رذيتها ومنها او ردت في كتاب شرح الفقد
 رواه جبر الله بن مسعود قال قال النبي صلى الله عليه واله باين مسعود انه قد تزك
 على بنو واقواقنه لاصهين الذين ظلموا منكم خاصة وانا مستوفى ومنه
 لك خاصة التالة فكذلك لما اقول اعيا وعقوله مؤدبا من ظلم عليها مجله هذا كمن
 يتوقى ونبوة من كان قبله فقال له الرازي ابا عبد الرحمن سمعت هذا من رسول
 الله صلى الله عليه واله قال نعم قال قلت كيف اثبت الظالمين قال لا جرم جلبت
 عقوبته على ذلك اتى له اساذن ما يحكي اساذن جند في قمار وكم ان وانا
 استغفر الله واوب اليه واثبت من الواناة الموافقة وحن المطاوعة واصله
 فحقق فكر حقا وقال بالواو الخالص وليس بالوجه وجلبت على البناء للجهل
 واصله جلبت من جلاله الى البسائه وغطاه وجعله محمولا مخفوا كما يتجمل الرجل
 بالثوب فيا بدلت احكم الادمين باء كما قد قبل نظمي تمطي في قطن وتلمط ولقد
 تاه بعض الناس في تحقيق هذا اللفظ فذهب حيث شاؤوا ومنها في احاديث المتع
 عن مولانا امين المؤمنين عليه السلام وعن ابن عباس وعن عمران بن الحصين فان كانت
 المتع الاذمة دم الله بها امه محمد صلى الله عليه واله انا ما بها كتاب الله واما
 بهما رسول الله صلى الله عليه واله لولا انها عن هذا ذلك الرجل ما زنى الاشعي العج
 والقاء الى الاغلب من الناس من قولهم غابت لشمس الاشعي الى الاغلب لامن
 ضوئها عند غروبها وقال الاذهري قوله الاشعي الى الان فيشفي بغيره فيشفي على

الزنا ولا بواقعة فقام الاسم وهو الشيء مقام المصداق الحقيقي وهو الاستماع وهو
 كل شيء شفاء فبعضه هذا الزمان حتى الفاء بالقاف سنة البناء على ضل
 من الشفاء ومنها في الحديث في الرقة دفع الشر في كلام الفقهاء مضارب الزمان
 الزمان ما شان الرقة الورق بكسر الراء فيها وبالفتكسب ايضا في الورق وهو
 المضرب المستوك من الفضة وجمع رقة رقون كما جمع عضة عضون وجمع سنة
 سنون والفاطون عن ذلك غلطون ومنها من المتكرر في الحديث قريب وقربها
 ولا نفر يوه ولا تقر بوهما وفي الشرب الكرم فلا نفر بالمجد الحرام بعد
 عامهم فذا فاعلم ان قربيا لضم كمن لازم بقى قرب الشيء بقربا يوشا
 مذهب وقربيا لكسر من باب علم متعديا بقا قربة او توت منه قربة او مذهب
 قال الكرماني في شرح صحيح البخاري والجوهري في الصحاح والقيراني في الاماكن
 في القاموس وعليه الزمخشري في الكشاف ومن لم يعلم ذلك من القاصه
 برتب الحذف ومنها في الاخبار اكره ان اكون من المسهبين بفتح الهاء
 على البناء للفاعل بما عا على غير القياس من الاسهاب الى اكره ان اكون من
 كثيرى الكلام اكثر من المعنيين في الاكثا واصله من السهيد هي الاثر
 الواسعة فليعلم ان الفاعل بالفتح على القياس من باب الاضافه شواذ
 قلت لا ابعده لمن اسهبنا اكثر من ذكر الشيء او من فعله وامعن فيه طال
 فهو منهيب بالفتح والفتح اذا افتقر فليس هو ملج بالفتح اي فقير واما اللج
 بالكسر فهو الذي ليس عليه بن واحسن الرجل بعنه تزوج وكذلك احسن

المرأة بغير تزوج فهو محض وهو محضه والفتح فيها لا غير مترشح و
 مترجحه فاما من الاختصاص بمعنى الاعتقاد فهو محضه ومحضه بالكسر و
 الفتح جميعا على القياس اما الكسر ففيها تماثلا عفيفة احدثت واعتقد
 فربما واما الفتح ففيها تماثلا عفيفة احدثت واعتقد فادعى على ذلك
 المطرزي في كتابه المسمى بالمعرب الجوهري في التصحيح وقال ابن الاثير
 في باب حصن من كتابها انه بعد تحقيق القول في الاختصاص والحصن بالفتح يكون
 بمعنى الفاعل والمفعول وهو احد الثلاثة التي حثن نوادر يقال حصن فهو
 حصن واسمائه مشبه بالفتح وهو ملغ وفي باب منه بفتح منه بفتح فهو مشبه
 بفتح الماء وهو احد الثلاثة التي جاءت كذلك وفي باب منه اطنوا ملغ
 الملغ بفتح الفاء الفقه بفتح الفاء الرجل فهو ملغ على غير قياس ولم يجئ الا
 في ثلثة احوال مشبه وهو مشبه واحصن فهو محض والفتح فهو ملغ على
 والفعل سواء ومنه حديث الحسن قبله ان ذلك الرجل المرأة قال نعم اذا كان
 ملغيا اي عطلها بمهرها اذا كان فقيرا والملغ بكسر الفاء الذي اعلن وعلمه
 دين هذا قوله بالفاظهم وهو يعني هذا العصر عن عاتق هذه النكاح في
 ذمول عرض من حيث ذنوبك استبان لك سبيل الامر في قوله عن غمق
 والمحتمل من النساء على قرينة الفتح والكسر ان يتجسم بعض المفسرين هنا
 لك خارج عن السبيل وبطريق القول فيه يطلب من حيزه مائة معلقا شوا
 منها في الصنف الكثر التجاذبه في غناء العا

فيه بعض من لم يثبت قطا وافر من التمهيد في العلو ومجمله على صبغة الفاعل
 حسنة عن السرف فيكمه فتيهه على مفعولة وقلت الصبغة على البناء للمفعول
 كما في النزول لكم والقرآن الحكيم في مواقع اربعة وبينت مغزاها الصور
 ومغزاها الصريح من سبل ثلثة فلما وضعتها معلقا تنا على الصبغة المكونة
 فلهي جمع اليها ومنها في كتب كتابنا والفقهاء من العامة في كتاب الأيمان
 في باب التوراة لو كلفنا بأخذها وعنفية الحجاب ووساخ ذلك للشيخ
 ومناقض ما ورد في النزول الحكيم من قوله عزنا لا انا ننظرون الى الابل
 كيف خلقت حيث نزل لغفران في تفسير على احد الوجهين الى ان المبدأ
 الحجاب على الاستقاء من جلال الاستقاء وبغير الرأية فتبوا العصر من جهات
 العاصرين اذ لم يتعرفوا الترحيقوا الجيم ضالك بالعلم الهمة ومنها من
 الدائر على السنة العلماء اذا ما تحقق ثبوت امر وطرق الغلط الى كلام
 مثلا على الاطلاق ولم يثبت على لبتان ذلك على وجه ومن اي سبيل
 قولهم مبدئي مرجول وتحقيق أصل هذا القول وسبيل مختص به غير
 مستتبين طولا الاقوام اصلا مع ان مذكور في صياح الجوهرية بتنا
 تقول لذا وقع الظني في الحيالة اميدكم مرجول اي قفت يد في الحباله امر
 وجله وبالحيلة المبك من آتيت اصبت به او من اصابت به شئ او عرفت
 ليدانة وكذلك المرجول من اصبت به جللة واصابها شئ وايضا باخرة
 كالمشون بالشاء المثلثة من مثله اي اصبت مثله او الذي تشكي مثانه

وعنه في الخبر عن عثمان بن ماضة حليف ثيان قال اني مشون والمكثون من مشون
اي اخذته بلسانك واصببت لسانه ثقي ومن هناك قالوا المكثون الكذاب
المكث والمكثول والمكثون والمكثون متكرر الورد وفي الاخبار ومنها في كتاب
الاختبا التهذيب والاستبصار في حديث مسند من طريق علي بن ابي طالب عن ابي عبد
الله عليه السلام في انظر الى النبي وفي عنقه عككة وكان يعني ناسه اذا جره باصابعها
من الاختبا بمعنى الاستقصاء والتباعد كما في الحديث ما ران يعني الثوار باني بني
وقتها وفي حديث السواك ختم كذا ختم اي استقصى على اسنانها فاذ بها
بالسواك والخبر والزاي من جز الرأس يعني حلقه وتحلقه فبعض القاصرين من
الصحيحين مختلف النماء اللهملة بالناء المجزء والزاي الزام ثم اختلف في معنى الحديث
على صحيفه الفصح ما لا يخل فوبعضها ان يصحى المبر احدا بل او منها قد
نفسه النبي صلى الله عليه واله الثابت عند الخاصة والعامة من طرق متشعبة
واسانيد متلوثة احدها ما في قلعة الرواية في الصحيفه المكونة السجادة
بالاسناد عن مولانا ابي عبد الله جعفر عجل الله فرجه قال ما جبريل
اعلى عهدكم يكونون في زماني لا ولكن تدور على الاسلام من مهاجرة ثلث
من ذلك عشر ثم تدور على الاسلام على اس خمسة وثلثين مهاجرة ثلث
بذلك حسنا ثم لا بد من رحمة الله هي قائم على قلوبها فاذى سبنا في
تفسيره ولست اظن ذا ذرية ما في سالك الكلام واما من البيان بتعبه
فوان ما بين انتهاء العشر وابتداء خمسة وثلثين من مهاجرة صمد لم يكن تدور

الصدوق على ثلثي يوميه ومن المتبني سنة ابيه كان رواية الشيخ الامام الكبير
 الواسع المعرفة صاحب الاربعين عن الاربعين من الاربعين من ابي الحسن
 في الحسن على بن عبيد الله بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن
 با يوميه فانه يوميه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 على بن الحسن بن موسى بن ابي بويه لقي رضى الله عنهم اجمعين فلهذا اقام
 المتبني جميع السند طبقاته وهناك قسم اخر يجب معظم الاسناد
 دون جهته قالوا وذلك كالحديث المسلسل بالاولية منقطعا تسلسله
 في الطبقة الاخيرة الى هي منهى الاسناد يسعون به الحديث المتبني باول حديث
 سمعته بقول الصحابي اول حديث سمعته من رسول الله ص هذا وتقولون
 اول حديث سمعته من الصحابي هذا وهو جازي الطبقة الاولى الى هي منهى الاسناد
 فانه منتمى المسلسلة الى الصحابي منقطعها عنده اذ ليس متصفاً ذلك من رسول
 الله صلى الله عليه وآله فلا يجمع عنه من المتبني من المبدء الى المنتهى كما قد فهم
 بعض ذلك من قول الله صلى الله عليه وآله ليس هو منهى الاسناد بل منهى الطبقة الاولى
 من السند حتى لا يجمع ما قاله ذلك البعض بل يجمع من اليه ينتهي اسناد المتن
 تبين رواية في غير الاسناد وانما ساقاة السند واخر هو الصحابي لا غير كل
 البعض ليس كما فهمه لو كان المتن في مثل ذلك المتبني حديثا قد ساقا بسند النبي
 الى الله سبحانه انما قالوا وانصح الوهم في كلامه منهم من يقول الله باول حديث
 سمعته منقطع وصنف المسلسلة الوسيط فانه ينتهي الى عثمان بن عبيدة ولا يفتا

وعلم من رواه سلسلا الى منهاه والحقه مثل هذا القم ما ان يقول الله
 هو طرف الاسناد واخبرين فلان قال خبرني فلان قال خبرني التابقي قال
 الصحابي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحديث ليعلم ان الله
 ليس بما لم يخلقه قول التروية وعده وانما هو من مؤن الضبط وضرب
 من ضرب الجافط وقبه فضل الحديث من حيث الاشمال على ضرب ضبط الروا
 وافضل ذلك ما قبله لانه على اشباع السماع ثم السلسلات قلما يسلم منها
 عن ملن في صنف تسلسله لافي كل متنه وفي حال طريقه **المسند**
 ما في معناه والزيادة فيه ما في المتن بان تروى فيه كلمة او كلمات فائدة
 تقيد معنى زائلا غير مستفاد من الناقص المروي في معناه وفيادة الثقة
 الواحد المتقدر برؤايتها مقبولة اذ لو كن مناهيه لما رواه غيره من الثقات
 من دونها ولا تخالفه اصنافا من العلماء قول واحد وروى فوكا
 واحدا اذا كانت مناهيه المروي في ثوات الثقات جميعا مناهيه باثني صنف من كل
 وجه فاما اذا كانت على مرتبة بين المؤمنين والمخالفين فيها فاما ما من اختلاف
 لغير مخالفة العموم والخصوص بان يكون المروي غير زيادة عامات بدونها فغير
 بها خاصا او بالمكن فذكر اكثر علماء الاصول اهل الحديث من الخاصة و
 العامة انها مقبولة مسمول بما مطر سوا عليها كانت من شخص واحد بان
 رواه من على النقصان واخرى بالزيادة ام كانت من غير من رواه فاقصا ذلك
 كحديث جليلنا الارض سجدا وبراجها ظهورا وحيث تربتها لنا ظهورا

في الحديث
 في الحديث

فهذه الزيادة قد تفرقت بها بعض الرواة ورواية الأكثرين عن علماء ذلك العار
 قاطبة لفظها وجعلت في الأرض مسجداً وطهوراً قاروا الجماعه عامتها
 احتسبوا الأرض من التراب والوحل والحجر والبرقي العار والمثفر بالزيادة
 مختص بالتراب ففرق من علماء علم الحديث بهذه ما مطلقاً وفرق بين هذا
 إذا كانت ممن قد كان رواه ناقصاً وبقيتها من غيره وأما في الطريق
 بروية بعضهم باسناد ذي طبقات ثلاث من رجال ثلث مثله فغير هذا في
 الاسناد وطبقة أخرى يضيف إليهم رابعاً وروية باسناد مشتمل على طبقتين
 أربع فهذا هو المذهب في الاسناد والطبقة صاحب المشكوة من علماء العار
 في خلاصة معرفة الحديث بعض هؤلاء المتأخرين من اصحابنا في الدنيا
 قال اذا اسندوا واصلوه او وصلوه وقطعوه او رضعوه فقهوه فهو كالتواتر
 ومقبول كما يقبل المذهب في المتن وزيادة غير شافية لجامع علماء المناقاة
 يجوز ان يكون الاسناد والواصل الالاف قد اطلع على ما لم يطلع عليه المرسل
 والقاطع والواقع فقبل منه قلت الناقص يكون موجوداً في المذهب مع
 والمرى بالزيادة والمرى بالنقصا يكون كلاهما مقبولين لعدة الثقابل
 بينهما ولا حكم الاصل العار الى الاسناد ولا القطع بالقباس الى التواتر
 ولا الوقف بالقباس الى الواقع تكونها من الثقابلين متخفاً وايضاً المذهب في
 الاسناد انما يكون بزيادة صلة الطبقات في السند ولا يفتح ذلك الا بائنه
 على جميع طبقات المناقص اسناداً وزيادة وايضاً القطع في المقطوع بازاء

بعض الرواة

طبقته في الوصول فاذن انما الصحيح ان يبقا ان الاسناد مقبول من السند كذلك
 الوصول والواصل والرفع من الرفع لا انها كالزيادة في السند انقباس الى
 الارسال والقطع والوقف فليثبت ليحفظ ويعلم انه اذا صار رسال وسال
 اسنادا ووقف ووصل ووقف ورفع في حديث بعينه من شخصين او من شخص
 واحد في اثنين فالذي هو الحق عليه لاكثر ترجيح الاسناد والوصل والرفع
 وقهم من يقول الارسال نوع قديم في رواية السند والقطع في رواية الوصل
 والوقف في رواية الرفع فمن هذا هب لي تقديم الحجج على التعديل بلزومه
 مهيئا ايضا تقديم الوصول على السند المقطوع على الوصول والوقوف على
 المرفوع وبما يمنع الملازمة مع تحقق الفارق بل باطلها لان الحجج انما
 بقية لما قبله من زيادة العلم والزيادة هنا مع من اسناد ووصل ورفع على
 ان تقديم الحجج مطلق ليس صحيحا على ما اسلفناه في الروايات السابقة
 وقره بغيره عند الاكثر ما رواه الفاروق والثقة في الفاروق جملته الناس قال
 بعضهم هو ما لبس له الاسناد واحد شذبه شيخ من شيوخ الحديث ثقة كان
 او غير ثقة فيما كان من غير ثقة فترك وبقوله الحديث المنكرو وغيره في ما
 كان عن الثقة ففهم من يرويه ايضا مطلق نظر الى شذبه ومنهم من يقبله مطلقا
 نقول على ذلك في اوجه ومنهم من يقبل القول وهو القول الفضل فيه
 فيقول ان كان الثقة الفاروق قد خالف ما رواه اياه وانفاده في روايته
 او ثبوته احفظ واخبط فتاذه وروعه ما بله الرجح المقبول وان كان

هو وثقوا حفظوا ضبط من دوطا خالفهم لم يثبت انقلوا اجماع على
 خلافنا وراه من المجتبه القول عليه كذا لك غير مرد وفي حجة الاحتجاج
 به اذا كان هو كمن قاله ثقة وفتحها وضبطا وحفظا وراه المكاتبة
 هي ان يكونا طبقات الاسناد الحديث عن توقيع المصوم مكتوبا بالخط عليه لا المكتوب
 عنده جزاء وانما تكون المكاتبة في بعض اوساط الاسناد بين الطبقات بعض من
 بعض دون الطبقة الاخرى عن المصوم ومقابلها وراه لنا فقه وهي اقوى
 المضمرة وهي ان تكون في غير الطبقات عن المصوم بالاضمار عنه
 وربما يكون في قوة المصحة اذا كانت لالة القرائن الشاطئة بالكاتب غير
 المصنوعة **المقبول** وهو الذي تلقوه بالقبول وساروا على العمل
 بمفهومه من غير التفتات الى حجة الطريق وعدها صحيحا كان وحسنا ولو
 اوقويا او ضيفا ومقبولات الاصحاب كثيرة منها مقبولة عن غير خظلة
 التي هي الاصل عند اصحابنا في استنباط الاحكام الاجتهاد وكون المجتهد
 العارف بالاحكام منضوبا من قبلهم عليه السلام واستعرض لك حيث يجزى
 حبه في كتاب العلم انما الله العزيز قال بعض السعد بن الشهادته من المنا
 في شرح مقالة في الدائرة وانما وهو بالقبول لان في طريقه محذور
 عليه داود بن الحصين وهما ضعيفان وعين خظلة لم ينص الاصحاب
 فيه يخرج ولا ضد بل لكن امر عند سهل لا في حقه فوشقه من محل اثر
 وان كانوا قد اهلوه ومع ما ترى في هذا الاسناد عن قبل الاصحاب منه

وهو ما يطوي في فكر المصوم
 على سبيل ما قد اشبهه
 اليه كان يكون صاحبه
 سنة او فقه على حال
 او عنه ولا يجوز تفرقه عنه
 بسبب في تمام الرواية
 الغائب

وجعلوا بعضهم بل جعلوه عملاً للتفقه واستنبطوا منه شرائطاً كلها ومثلاً
 مقبولاً ومثلاً في تضاعفها ثبت الغفلة كثر قلت بحمد علي عليه السلام في الغفلة
 الاستثناء محمد بن الحسن الوليد باء في جبال نواد الحكمة ولا دلالة في ذلك
 على الضعف لناقله ولا بلنا مضى بوثقه سنلوها عليك مفضلة إذا ما
 انشاء الله وأما داود بن الحصين الأسدي فوثوق اتفاقاً قم قد قبل في الطوف
 ولم يثبت لذلك كونه من محدثي أصحاب العلامة وهو في الطوف ومن ذلك
 في منتهى المطالب في باق فون صلوة الجمعة وسعيها لك جلية الامم مقلد
 انشاء الله العزيز ثم وعد **المخلف** في منفلا في شخصه وذلك
 حديثان متضادان في ظاهرهما سواء أمكن التوفيق بينهما بتقيد المطلق أو
 بتخصيص الظاهر أو الحمل على بعض جوامع التأويل أو كانا على صريح التضاد لبيان
 الموجب طرح احدهما جلية البنية فمن الممكن جمعها حديث لا عذر ولا طعن
 ولها منة فلا صغر فقال العجلي يا رسول الله فما بال الابل تكون في الرمل
 لكانها الغناء فيما الظها البصر لاجري فخيرها فقال رسول الله صلى الله عليه
 واله من اعاد الاول وحديث لا يورد ممرض على معص وفي رواية لا يورد
 نوحاً من على معص العدة في نفع الاولى واسكان المهلة الثانية اسم من الاحداث
 كالرطوبة في الرأه واسكان المهلة من الارغام والبقوى بالباء التوجه المفقود
 والافان الساكنة من الابقاء لما بعد من جرب وضع وغيرهما واعداه الداء
 بعدد اعلاء اصابعه فيا وفيه من صاحبه لا حد ولا حد ولا حد شيء شبا و

الطيرة بكسر الظاء المهملة وفتح الباء المشناة من تحت وفتح باسكانها ايضا مصدر
 نظير بالشئ اذا قسام به واسمها ينشأ منه من الضال الردي ولا طيرة نحي عن
 او نفى لنا ثوره والهامه من الموم كما قال ابن الاثير لا من لهم كاطنه الجوهر
 الرابع اسم طار من طير الليل الصمد والبوة وقبل كانت العرب في الجاهليه
 تزعم ان روح القبيل الذي لا يدرك بشارة قصه هامه فنقول استوفى من
 الشرايا سقام واشتوى من اشغبتك الشئ اى اعطيتك فاذا ادرك بشارة
 طاروت ولا هامه للتهى والنفى الصفراء المهملة قبل الفاء وبالحريك فيها
 تزعم العرب جبهه تكون في البطن تغض الانسان اذا جاع وقبل هو ذود يقع في
 الكبد في شرا سبغ الاضلاع وصفه الانسان منه قبل ادومما قتله
 وقال ابن الاثير هو اجتماع الماء في البطن كما يمرض النسيق ولا صفر نفى
 كما لا عدد والرمق بالتحريك الحرقه والظباء بالكسر المتجمع كثرة النجس لا يورث
 بكسر الواو من الاورد والمرض بضم واو الميمين واسكان ثابتهما وكسر الواو
 من الامراض بفتح واو المرض الرجل اذا وقع في الهامه ولتقع بضم الميم وكسر الواو
 الذي تحت وسميت فاشبهه وبله من الامراض العاوان ووجه الجمع بين الخد
 حمل الاول على ان العدوى النقيشه تدور البيع اى اكان يعقبه الجاهلون
 من ان ذلك يتبعك من جنبه فضل الطبيب من غير هناد الى ان الله تعالى
 وامره واذا تهرجل سلطانك قال صلى الله عليه وسلم من اعاد الاول
 وذلك كما ان الجاهلين كانوا يسلطون الامطار الى الانواء كالتراب واللا

لا الى قاض الله تعالى ورحمته فمنه النبي صلى الله عليه وآله عن قنك وقال
 من قال صلواتنا يوم كذا فصد كفر او فهو كافرا لا انواع من اهل القبر الثمانية ^{التي}
 واما ما عني اذ قال غرقا ملا والقمر قد ذناه منازل خمسة اذ كالعرجون العديم
 يكون كل منها مختلفا تحت شعاع الشمس ثلث عشر ليلة وبظهر من بعد طلوع
 الفجر يتيقن لك الظهور وطلوع ذلك المنزل فتسقط في افق المغرب بعد كل ثلث
 عشر ليلة منزلة وبطلع من افق الشروق بينهما مع طلوع الفجر وحمل الثاني على
 التحيز من ضمن النعدي الغالب حصولها عند الحائط والابناء بان الله عز وجل
 الحائط سببا للاعداء وامر الطبيعة بالاقدام على ذلك والفعال المهيمن على
 الامر كله الذي يبدأ بالامور كلها هو الله سبحانه ومن هذا السبيل قوله
 فمن المجزوم فذلك من الاسد ونهيه عن دخول بلد فيه الظاعون والوباء
 مخوف ذلك قال بعضهم كان صلى الله عليه وآله الكره ذلك مخافة ان يجرد في مال
 الصحيح او في بدن الصحيح ما بال المرض وببدن المعنوية من العاهة والمرضى ^{التي}
 يسهل في تلك علة وبجملته علة من فعل الطبيعة لا قضاء وقد ايا الله
 سبحانه فيما ثم بذلك واذا كان المتناذر ان يجبت لا يجتبه الجمع بينهما فان علمنا ان
 ناسخا قد مناه والار كجنا الى المراتج المخرقة في علم الاصول وهذا اهم من
 علم الحديث يضطر البطلان الى العلماء عموما والفقهاء خصوصا وانما يملك
 القهار بلائمة الشفقون من المضاعفين في الحكمة والاصول والفقه والقوانين
 في النطق والحاجي والبيان وقد صنف فيه من فقهاء العامة الشافعي

كتابا لمعرفه علمه بفصله مستجاب بل نعم انه ذكر جملة نفيه العارف على طريق
 الجمع بين الامارين في خبر ذكره ثم ان فقهه صنف كتابا في المنهج ومن احكامنا شيخ
 الطائفة ابو جعفر الطوسي صنف كتاب الاستبصار فيها اختلف من الاخبار
 ولنا بفضل الله سبحانه وجوه لطيفة وتكاثرت في حقها في تصاعيف ابوابها
 الفن والجملة كل يتكلم في الجمع على مقدار فهمه وقلة يتفق فهما على جمع
والثاني نسخ والمنسوخ كما في القرآن ناسخ ومنسوخ كذلك
 الحديث ما ينسخ وما يُلغى وحققة اللغى مطمئنا انتهاء حكم شرعي حيث
 استقره والكشف عن غايته لارفع الحكم وبجاءه وبين ان دفعه عن الواقع
 في ضمن الامر او دفعه عن حله وقوعه وقت ثبوته غير مفسح ولا اعتد
 المنسوخ في الواقع واجتماع في الواقع وعن الوقت لما في الحديث اللغى
 غير مفعول لانه لو جاز في قطعيه يرتفع عنه فالحديث الناسخ حديث
 دل على ثبوت استمرار حكم شرعي ثابت بدليل ممتنع باق وبالحديث هو الحديث
 خرج منه الناسخ من القرآن وبالدلالة على ثبوت استمراره خرج الحديث
 الدال على اصل الحكم ابتداء والدال على تحصيله وتقصيده والحكم الشرعي
 المدلول على ثبوتيه قبل الوجود والعدم والتبوت بدليل متى حكم الله
 المبتدأ بالحديث اذا كان قاطعا لاستمراره الا بامارة الاصل لان دليله على
 القول بما على وهو علمه فضرر المالك وهو الله سبحانه وغنا عنه كاي
 الاستقلال بما يطابق الفقه فلا عقلا والناظر يخرج الاستثناء والشرط

فيه رد على الطائفة من علماء النسخ
 ولا ينسخ النسخ من غير نسخ
 منه

انما يكون نسخا في حق من
 حكم كجواب كذا منسوخا
 او نسخا بما لا يرد

الواقعة في متن الحديث فانها ثبتت استمرار حكم شرعي ثابت بنفس هذا الحديث
 لا بدليل سابق المنسوخ منه حديث ثبت استمرار حكم الشرعي بدليل شرعي متسا
 عنه وهذا فن صعب ثم جدا ودخل بعض اهل الحديث فيه ما ليس منه نقلا
 متنا كتحصيل العام وتغيير المطلق والزيادة على النص طريق معرفة ما
 نص النبي صلى الله عليه واله مثل كنت نهيتمكم عن زيارة القبور الا فرادى وروها
 قالوا فيه فضيحة وهو من افراد نحن الخطاب اي بحيث كراه الان فخر وروها كما
 قوله عز عن قاتل فقلنا انما نرى بعضا كالحجر فانجبر منه ثلثا عشر عنها اي
 فضيحة فانجبرت او قتل الصحابي مثل كان اخ الامير من رسول الله صلى الله
 عليه واله ترك الموضوع ما منه النادر او معرفة النادر ما روى من الصحابة
 كما فعلوا الاحديث فالاحديث كحديثنا فطر الحاجم والمحجوم وحديثنا جيم وخو
 صائم فقلد وروان الاول كان سنة ثمان والثانية سنة عشر والاجماع كحديث
 قتل شاذي الخمر في الواجب عرفنا خبر الاجماع على خلافه حيث لا يتصل به
 والاجماع لا يفتح ولا يفتح بنفسه وانما يدل على النسخ **الغير** لفظ او
 فيها الامتنان واما ما غريب اللفظ فهو ما اشتمل منه على لفظ عوض
 خامس بعيد عن الفهم لقله شيوعه في الاستعمال وتعرفت لك في الاخذ
 فن مهم شريف خطير جدا يجب ان يثبت قبل اشد التثبت بعد ان يكون التثبت
 غير المتباعد عن بعض التبع وقد صنف فيه وخط من العلماء اول من وثق
 واخره فاما مفرقا ابو عبيدة معمر بن المثنى تلميذا بان بن عثمان الاحمر الحلي

وفي الوسيط صاحبنا في الذكر أو بقوله غيره ما سقاطهما أو باسقاط
الطبقات بأسرها سواء عليه كان ترك الواسطة للثبوت أو لا فالعلم
والذكر الأشهر الذي لا أكثر تخصيلا لارسل باسناد والتابعي إلى النبي كقول
سفيان الثوري قال رسول الله صلى الله عليه وآله من غير ذكر الواسطة وفي حكمه
من نسبته إلى النبي صلى الله عليه وآله من لا يثبت عنه كسببه التابعي إلى النبي صلى الله عليه وآله عليه
والله وفي حكم الارسل باسناد الواسطة كمن جعل عن بعض اصحابه ومثله
فاما عن بعض اصحابنا مثلا فالمتحقق انه ليس كذلك لان هذه اللفظة تخص
الحكم له بصفة المذهب في مقام العقيدة بل انما في قوة المدح لمجلا له الشئ
لانها لا تطلق الا على من هو من علماء وفقهاء الدين وبعض المتأخرين
لم يفرق بين هذه وبين الاولين واجراما عجزا في امر الابهام وحكم الارسل
من غير فرق اسلاكه على هذا السبيل طالع الشيخ ايضا في الاستبصار
ويشبه ان يكون هو الفصحى بابه المقطوع ويقال له المنقطع ثم يشوب
من المرسل وهو ما يكون لارسل منه باسقاط طبقة واحدة فقط من الاسناد
سواء كان من قوله او من وسطه او من آخره الا ان الأكثرنا بوصف الاشياء
في غالب الاستعمال وذلك من دون التابعي عن الصحابي في حديث النبي أو
روايه من دون من هو في منزلة التابعي عن من هو في منزلة الصحابي في حديث
احد من الائمة عليهم السلام ويعرف الانقطاع بجهته من وجه اخر بزيادة طبقة
اخرى في الاسناد وصورته ان يكون حديث له اسنادان في احدهما زيادة

جعل فان كان ذلك الحديث ليس بمأشور الامع تلك الزيادة ولا يصح من ومنها
 فالأشهاد الناقص مقطوع والأشهاد من باب المبريد على ما في معناه بحسب الاستقنا
المحصل هو قسم آخر خاص ايضا من الرسل وهو ما سقط من مسنده أكثر
 من واحد واثنان فضاء قبل وقبل يتخالف فيما يكون ذلك المقطوع في
 وسط السند حتى إذا كان في أحد الطرفين كان فيما من أقسام الرسل لا مقطوعا
 ولا معضلا ولم يثبت عند ذلك والدابر على أن في ضبط اللفظة تسكين
 الهمزة بعد الميم المضمومة وفتح العجزة بعد الهمزة الساكنة على البناء للمفعول من باب
 الأفعال كذلك ضبطها بعض شيوخ علماء المتأخرين من أصحابنا والطلبية ايضا من
 علماء العامة حيث قال في خلاصته بقي عضله فهو معضل ففتح الضاد قلت
 ذلك لا يطابق القصة ولا يسا على كلام أئمة العربية فان الأفعال المعتكفة هي
 الأفعال التي لا ياء العضال ما عضل الأطباء أي عيأهم فاما الذي مناه الاستئلا
 والاستبهاق والشدة والصعوبة فهو لا يبق عضل في الأمر إذا ضاقت عليه
 فبالحيل أو أمر معضل بكسر الضاد صعب عسر فيتركه لوجهه أو عضل الحامل
 عند الطلق إذا عسر عليه ولادة وصعب خروج ولدها والعضل بالكسر
 الشدائد والمسائل الموقفة المشكلة ومنه قول عمر الخطاب عوذ بالله من
 كل معضلة ولا أبا حنن وقال ابن الأثير أبو حنن معزلة وضعت موضع النكوة
 كأنه قال ولا يجعل كما يجزى لأن لا ما الشافية لا تدخل الأهل النكوات دون
 المعازن أصل العضل النعم وهو معضل أي عضل الولي به بعضها عضلا

هذا هو المعنى الذي عليه المشايخ من أصحابنا والطلبية

في
 النهي والامر لم
 من ارجال من
 من

اذا منعها من التوزيع فصلا بالنقل الحجاب لافعال لازما كما اللازم بصير
 بالنقل الحجاب لافعال متعديا الا ان ذلك كثر في هذا اقل من هناك
 اعثر ابن الصلاح من قدام علماء العامة بان اخذوا من اللغة شكل لكن
 قال بهذا الاغتراف اخذ من قولهم مر عضيل اي متعلق شديدا قد
 دربتما ادرينك ان اخذنا من ذلك ايضا غير مستقيم فانما العضيل فيه
 بمعنى الفضل كالبصا على ضعفه الفاعل فاذا في الحرف ضبط لفظنا هذه اما
 فتح الامة والمجزة وتشديد الحجة على القول من التعضيل بقى عضلت عليه
 تعضلا اذا ثبتت عليه وحلت بينه وبين ما يريد اما اسكان المهلة
 وكسر المجزة على الفاعل يعني لاغضال بمعنى المتعلق الشكل والاصوب هو
 الاول **وتحقيق** قال بعض الاصوليين من علماء ديانة الحديث المراد
 البر مجزة حكم سواء عليه كان لاقطنا باللبقات ام بعضها واسقطوا
 اما اكثر واسله الضحاى مشهورا كان المراد جليل خاضعا صحيح الحديث
 وقد ذهب فريق منهم الى انه مقبول وهو قول جمهورهم من قدام الامامية
 ومذهب فريق آخر لا يقبل الا ان يشك غير او يرسله اخر ويعلم ان شيئا
 من لفظة او الا ان يعلم كونه مرسله متخرجا من الرواية من غير الثقة كابن ابي
 عمير من اصحابنا على ما ذكره كثير من سيدى السبطين اثنى فقبل الرسل
 ويكون في قوة التمسك والا ان بعضه قول البازع المتروك ما علم على
 جملة اولى الفحص والتحقيق هناك منه في ابع اختاره ومطابقا

وهو ان كان من برسله من ائمة نقل الحديث من شهر بذلك وبركه
الثقات وظهر من الشجرة بانه شيخ جليل علو في الثقة والجلالة وصحة الحديث
وضبط الرواية قبل والا لربيل واجتاجهم على ان ما على ملك العامة
فما في المختصر الحاجي وشرحه العسكاري ورسال لائمه من التابعين كان
مقبولا فيما بينهم ولو تذكر احد فكان اجاها كما ورسال ابن مسيب النخعي او غير
النخعي والحسن البصري اما عن سبيل اصحابنا فيها مثل من اجاع الظائق على
استحاج ما صح عن جماعة عدناهم فبا قد سبق من الوفاة اذ ارسوله وشد
الى غير معلوم الحال واخرجوا عليه نصا بانه لو لم يكن الوسط الساطع على عند
المسئل لما ساع له اسناد الحديث الى المعصوم وكان جرمة الاسناد الموم تساعده
من عدل تدل في الرواية وهو بعيد من ائمة النقل وانما هم اذا ما كان الاثنا
بالامقاطا واساوال اسناد جزا كما لو قال المسئل قال النبي صلى الله عليه واله
او قال الامام وذلك مثل قول الصدوق عرفة الاسلام نعم تعالى عن في
القبية قال قم الماء بطهر ولا بطهر اذ مفاده الجبر والحق يصدر والحديث
عن المعصوم فيكون الوسائط عدولا في حقه الا كان المحكم الحازم
بالاسناد فاما للجلالة وعدلته بخلاف ما لو التزم الاستعانة بهم والوضو
كقول عن جبل وعن صاحب او عن بعض اصحابه فلا فذهب العلامة
في انها وطاقه شيخنا الشهيد قدس الله تعالى عنه فهو الذكرى الى
الثالث ويشير ان التحقيق بسا عدة والنقص يستحق اذ لو كان من رسله

تجل من رسله
شيخ المعصوم
اسناد في ما من ذلك
فوت باسمه
ان
والله اعلم
بالحق

النسخ من الرواية عن مجروح كان لا يحضر في قوة السند عن الثبت الثقة قاله
 الذكوى لهذا قبلت الاصحاحا لم يسل ابن أبي عمير و صفوان بن يحيى واحمدنا
 محمد بن علي نصر الزينبي لم يسم لا يبرهون الا عن ثقة قلد علي هذا فلا يفتقر
 الامر بجماعة معتدة نقل لكثي اجماع الصانبة على تصحيح ما يصح عنهم
 بل كل من ثبت بشهادة النجاشي والشيخ والصدوق وغيرهم من اصحابهم انه
 في الثقة والجمالة بحيث لا يروى عن الضعفاء ولا يجل الحديث الا عن الثقات
 فان مراسيلهم يجب ان تكون مقبولة فما قال بعض المستدبرين بالشهادة من
 المتأخرين في شرح بذاتة الذوات ان في العلم يكون المرسل لا يترك الاعلى الثقة
 نظر لان مستند العلم ان كان هو الاستقراء والمرسل بحيث يجدون الحديث
 ثقة فهذا في معنى الاسناد ولا يبحث فيه وان كان حن الظن به في انه لا يبره
 الا عن ثقة فهو غير كاف في الاعتماد عليه مع ذلك غير مختص من يفتقر
 به وان كان استناده الى خياله باثر لا يبره الا عن الثقة فمراجعة الى شهادة
 لهؤلاء الراوى المجهول ومباني ما فيه وعلى تقدير قبوله فالاعتماد على
 التعديل وظاهر كلام الاصحاب في قبول مراسيل ابن أبي عمير هو المعنى الاول
 ودون اشباة خطأ القناد وقدنا زعمهم صاحب الشيخ في ذلك وضع تلك
 الدعوى فانما التواريخ من وجه هو خصوص قوله غير مختص من يفتقر
 به لا غير فان المستند هناك لا هو استقراء المراسيل ولا هو مطلق حن الظن
 الغير الكافي شرعا بل هو حصول الظن من طريقه الشرعي الذي يسببه ان يشهد

بذلك من امر العبد والجرح موكول بالاصل الوثيق والتوهم من منوط يقول
 ثابت بن هاد انه كما قد ثبتناك عليه كما اصل الثقة الرجل وعلالته امر ثبت على
 بشارة مثل النجاشي والنجاشي او الكشي او الصنف او ابن الوليد او غيرهم مع السلامة
 عن المعارض فذلك كونه في الثقة وصحة الرواية بحيث لا يوجب الاعراض الثقة
 ولا يوجب الاعراض صحة الحديث امر ثبت بذلك شيئا يعتد عليه في الشريعة
 وكان هذا حكم بينيين سبيل بطيئة امل فاذن لا يختص هذا الحكم وهذه
 المثلة من السبيل الشرعي او العلة بالمثل المتعارفين بل ثبت لغيرهم بشهادة
 من شهداته ملك الامر فذلك نعم يخص ذلك بالاولئك من سبيل الاجماع للثقة
 في حكمهم وكان الاصح لا يخصهم الا بعد اعلى الجناح اقاويلهم وعبادتهم
 اخبار المرسل المتقدمة لا يبرهن الاعراض ثقة مقبول كما رواه مقبول ويستبدل
 لان عن كتب انشاء الله تعالى وظاهر كلام الاحصان في مرسل ابن ابي عمير
 انها في الحقيقة صحاح مسانيد معلومة الاسناد عند ائمة الاوان كانت اسانيد
 قد فاته على المصنف للحكاية الحكيمة في كتابه وهو الكشي وابي العباس النجاشي
 وقد اسلفنا في سؤالي الروايع والثافئة عندنا عن مرسل ابن ابي عمير
 بانهم وجدوها بالاستقراء مسانيد من وجوه اخر ومما اورد عليهم ان الاحكام
 تحبوز على ذلك السند وهذا المرسل اللهم الا بالاعراض فقد اجابوا عنه
 بان ذلك السند يهضم حجة على صحة هذا الاسناد الذي فيه الارسل فيضربان
 في قوة دليلين ونظرا لفائدة في ترجمتها عند معارضته ولعل احد فرقتي

القول بقولهم هل الثقة مطمحون بان الفرع لا يجوز له ان يخرج عن النص
 على سبيل الجزم المخرج حقيقة الخبر الا بوضع للاخبار عنه وانما يكون كذلك
 اذا كان قد اصدق عدالة الواسطة الساقطة وبأنه انما علمه التثبت القسري
 مشفق فيجب القول وبأنه لو قبل المرسل لم يكن لا يقبل المسند اليه الا على بعض
 الوجوه لاحتمال ان يكون بين طبعين من طبقات الاسناد طبقة اخرى لم تكن
 فلا يقبل الا ان يستفصل في قولهم اخبار عن المصنوع محمول على انه مع
 انهم قال لا على انه يقصد انه قال وقد رتب ان ذلك انما يتصح في مثل قوله
 عنه عليه السلام في مثل قوله قال عليه السلام ما شفاء علة التثبوت وتوفى على ثبوت العدل
 وفيه قول الراوي عن فلان بظاهر يقتضيه الرواية عنه بغير واسطة وقد رتب في ذلك
 ولما علم ان الشيخ الضمير اصحابنا المحققين ابا القاسم جعفر بن الحسن بن محمد بن محمد
 الحلبي رحمه الله مخضرم المصنف في علم الاصول المعروف بين الاصحاب بفتح المعارج في
 الاصول والآراء الراوي الرواية قال الشيخ انه ان كان ممن عرف انه لا يروي الا
 عن ثقة قبله لم وان لم يكن كذلك فليست له ان لا يكون لها معاض من الشيا
 الصالحة واخرج لذلك بان الطائفة عملت بالمرسل عند سلامتها عن العارض
 كما عملت بالمسند فما اجازوا اخذوا ابازا لاخوانهم كل امة رتبة رتبة على ظاهر
 هذا التقرير يكون قول الشيخ مذهبنا ما غلبنا من الشيعة من الادوية النقية
 وليس كان فاته منطبق على المذهب الثاني بعينه من دون تكلف ثم طريق معرفته
 الاصول العلم بعد تعاض طرفي من في الاسناد او علمت رتبة ما وان كانا في

عصروا لعلهم عدا الاستناد الى الجاهة ولا وجادة ولذلك اجمعوا الى ضبط انساب
الرواة والقابهم ونواحيهم والبيدهم واعمارهم واقربهم من حيث العلم وامكنة
وقائهم واولادهم وقائهم وارواحهم **فيعقب** قول الثبت الثقة عن
عن بعض اصحابنا وعن صاحب ثقة واخبرني شيخ ثقتنا وسمعت صاحبنا
وهو ثقة ثبت او ما يجري مجرى ذلك شهادة منه لاعتدال تلك الطبقة بالثقة
والجلالة وحق الحديث وجماله الاسم والتبني لك مما لا يوجب حكم الاوثان
ولا يثبت في صحة الاسناد اصلا والنازع المتاح في ذلك ما كان لاجل البس
قد صا من الاصول المأثورة عندهم ان رواية الشيخ الثقة الثبت الجليل القدر
عن حدهم من لا يثبت حاله امانة صحة الحديث والبرقة الوكيل وحالته بل اذا
ما كان في الاسناد مثلاً محمد بن الحسن بن ابي الخطاب عن عبد الله بن عبد
الرحمن الاحم وهو ضعيف عند مؤرخيهم يقولون رواية ابي الخطاب عنه
يجهل او من رواية الثقة ورواية الشيخ ابي جعفر الطوسي عن ابي الحسن بن ابي
جبرئيل عنه من الصحاح اتفاقا وكان رواية شيخنا ابي عبد الله الملقب عن
الحسين بن الحسن بن الوليد مع انه لم يجر لها في كتاب الرجال ذكر امانة الا في اضعاف
الاسانيد وتضاعف الطبقات فظاهر ذلك كثرة على ما قد علمت في سالفنا
الرواية والشيخ الكشي في كتابه بعدنا ورجله مما هو جليل القدر والقيمة في
محمد بن الحسن عليه السلام في تلك الجملة بما هذه صورة عيانه قال ابو عمرو
وكانت الفضل وابوه وبولن محمد بن علي السبكي ومحمد بن الحسين بن الحسن

والحسن والحسين ابنا سعيد الاخوانان وابوب بن فوح وغيرهم من المتكلمين
والثقات من اهل العلم ^{سعد بن} محمد رواية الثقات عنه في قوة مدحه وثبته الشا
عليه نظائر هذا الباب في كلامهم متكررة جدا فاذا كان كرواية الثقة عن رجل
على هذا السبيل فاطنك بقول الثقة عن بعض اصحابنا قال الشيخ العظم ^{بج}
اصحابنا المحققين ابو القاسم بن الحسن بن يحيى بن سعيد الحلبي رحمه الله عن محمد بن
المعرف بن عمار في علم الاصول في الفصل العنوني في مباحث متعلقة بال
المسئلة الخامسة اذا قال اخبرني بعض اصحابنا او عن بعض الامامية بقبول
لم يصغه بالعدالة اذا لم يصغه بالسوق لان اخبا بمذمبة شهادة بانه
من اهل الامانة ولم يعلم منه الفتور المانع من القبول فان قال عن بعض اصحابنا
لم يقبل لامكان ان يغيره نسبته الى الرواية واهل العلم فيكون الخبر كالجمل
وقبيل الثقة عن ^و عنه بعض اصحابنا او بعض الثقات او بعض الصنفين
او شي من اشباه ذلك لا ينبغي عليه حكم الاوصال الصر وما قاله بعضهم انه لا
من تعينه ذهنية لينظر في امره هل يطبق القوم على تعديله او تعاين كلامهم
فيه وسكوا عن ذكره يجوز كونه ثقة عند مجرم حاصد غير مما لا يستند
الى اصل صلا واصالة على ما يخرج مع شوب التركيبة بشهادة الثقة التي
تتلف في فاع الاستصواب بذلك الاحتمال ^{فليست} فليست وبما يجان بعلم ولا يجوز
لنهل عنه ان مشيخة المشايخ الذين هم كالاساطين والاركان امرهم اجل
من الاحتياج الى تركيبة مزكوة وثوق موثق ولقد كنا اثبتنا ذلك فيها

اسلفناه بما لا مزيد عليه ومن هناك قال بعض هؤلاء المتأخرين في شرح بدعي
الذرائع قسروا المعدلة المستقيمة الراوي بتفسير بعض علمين عليها وبالاستعانة
بان تشهر علماء الشريعة من اهل النقل وغيرهم من اهل العلم كشأننا السابقين
من عنها الشيخ محمد بن يعقوب الحلي وما بعده الى زماننا هذا لا يحتاج احد
من هؤلاء المتأخرين المشهورين الى تخصيص على تركه ولا يثبت على علمه لما
اشتهر في كل عصر من فقههم وضبطهم وروايتهم وبقائه على المعدلة وانما
يتوقف على التركيبة غير هؤلاء وهم طرقات الاحاديث المدونة في الكتب غالباً
وقد لاكتفاء بتركيب الواحد المعدل في الراوي قول مشهورنا ولما قبلنا كما
يكفي به في الواحد اصل الرواية وهذه التركيبة فرع الرواية فكما لا يثبت العلم
في الاصل فكذلك في الفرع انتهى كلامه **الموقوف** وهو ما يبيع الاصل
قديماً مطلقاً ومقبلاً فاما وقوف على الاطلاق من غير تعيين ما ركن الصلح
او ضمن حكمه وهو من النسبة الى الامام عليه السلام في معنى الصلح في النسبة الى النبي
من قول وفعل ومخولك من ذلك منسلاً كان سنة او منقطعاً والموقوف مقبلاً
ما الوقوف فيه على غير الصلح او من في معناه ولا يثبت الا بالثبوت فهو وقوف
مالك على نفع وبعض الفقهاء يفسد مقبلاً الوقوف بالاثار اذا كان الموقوف عليه
مخائباً والمرفوع بالخبر ما اهل الحديث يطلقون الاثراً عليها ويجعلونه اعم
من الخبر ومنه ما يجمع الخبر المرفوع الى الشيء والاثار المرفوع الى احد من الامم
عليه السلام وكثيراً ما يبرر المحقق الملة والذين في كتبه هذا المبرور قال ابن الاثير

قال ابن الاثير

جامع الأصول الموقوف على الصحابي قلنا يخفى على أهل العلم ذلك لأن بركة الواقعة
 إلى الصحابي قد تبلغ إلى الصحابي قال أنه كان يقول كذا وكذا أو يفعل كذا وكذا أو
 بأمر كذا وكذا ومن الموقوف تفسير الصحابي أي القرآن مع على القول لا أنهم عملاً
 بالأصل هو عد كونه من النبي صلى الله عليه وآله والخبر الثقبير للمناو بطريقه
 من نفسه على خبر لا يكون تفسير لما رأى فلا يكون تدويراً في قول ذلك سره
 مع عملاً بالظاهر من كونه شهدا الوجه الشري في مع الثقبير والتأويل فيكون ذلك
 منه من الغناء السماع من باب الرواية وليس يبدلهم من فضل قبل اطلاع
 الرضع في تفسيره بما يتعلق من ذلك بسبب جعل الية بموجبية كقولنا بوجه كانت
 البهوت قول من جاء أمراً من بوماً في قبله لبقاء الولد احوال فان قال الله تعالى
 لنا وكرهت لكرهاتوا ثم كنتم فتل هذا يكون معدوداً في المروءة
 وما عدا ذلك مما لا يشتمل على إضافة شيء إلى سؤل الله صلى الله عليه وآله
 موقوف **فرعان** الأول قول الصحابي كذا فعل كذا أو نقول كذا مثلاً إن
 أطلقه ولم يبقه بزمان آخر أو قبله بزمان ما ولكن لم يصفه في منه موقوف على
 الآخر لأنه ليس بمتلزم بمطوقة أو بدلالة الاستثنا إلى غيره بذلك ونفريه إياهم
 عليه في قول ناد بالوضع وقول الحاكم والمخطين العامة في حديث المعبر كان صحابي
 النبي صلى الله عليه وآله يقرعون باباً بالاعطاف لانه موقوف غير مستقيم إذ منوع
 بالمعنى لأن لم يرفوعاً لفظاً لانه صلى الله عليه وآله أقهرهم على ذلك ولم ينههم
 وإن قبله وإضافة إلى منع على الله عليه وآله فان ذكر الاطلاع صلى الله عليه وآله

فمرفوع اجماعا والافوجها واكثر الحديثين والاصوليين على القطع بان مرفوع
 هو الاصح لظاهره وكثر صلى الله عليه واله قد اطلع واقر عليه بل ظاهر اللفظ ان جميع
 الصحاح كانوا يفعلونه ولا يلزم من ذلك عدم توضع الخلاف فيه بالاجماع مع انه
 قد ساع وشاع لانه اجماع على الطريق من طريق الاحاد فساعت بما لنفسه وهذا
 على ما هو الحق من جواز الاجماع في عصره صلى الله عليه واله الثاني الموقوف وان
 وان فصل وضع سند فليس يحجب عند الاكثر وهو الصحيح لان مرجحه قول من عليه
 الوقف ليس بمعصوم فلا يكون قوله حجة وطائفة على جهة لان الظاهر ان قوله
 مستند الى الاخذ عن الصحوة ذلك مستبين وهو من جبا **المقطوع** في الوقف
 وهو ما جاء عن التابعي الصحابي وعن في معناه اي من هو صاحب احد من الامم
 عليه السلام في معنى التابعي الصحابي او عن في معناه اي من هو صاحب احد من الامم
 في معنى التابعي الصحابي النبي صلى الله عليه واله من قوله او فعله او نحو ذلك موقفا
 عليه وقوله ايضا المنقطع في الوقف هو مبنيين للموقوف على الاطلاق وقطاعه ^{ذلك} من
 من الموقوف بالقبول ان ذلك يثبت التابعي من في حكمه وغيرها ايضا وانما يثبت
 قطعا ولا يقع على سائر الطبقات وكذلك هو مبنيين للمنقطع بالارسال وقدرته فيما
 سبق وهذا اول بعد المحبة من الموقوف المطلق لان قول الصحابي من جهة هو حجة في الجدل
 بالقبول من قول التابعي من جهة هو تابعي وقيل المحبة اظهر مما اذا كان الصحابي
 والتابعي كلاهما معصومين ولو حظ قولهما من حيث هما معصومان **المعلق**
 ويقال له المعلق ايضا قالوا ومنه على الحديث من اجل علومه وادقها وانما يمكن في

ذلك أملا الحفظ والخطب والخبر بطرق الحديث ومتونه وترتيب الروايات وطبقاتهم
 وإن لم يثبت التأليف للمنفرد القطر الحاد في الرواية قلت ويشبان تكون منفرد هذا
 الفن في علم الحديث كمنصرف من موطعنا في علم الحديث في طرق الحديث الجدل القوي
 عن شروفا الطائفة المتأخرين في غيبة عن أسباب غيبة خامسة فادعى
 الحديث الحديث المعلوم الذي لا طلع فيه علم ما يقدم في صحته وجواز العمل به
 مع أن ظاهر السلسلة من ذلك والعلة قد تكون في السند وقد يكون في المتن فالتفريق
 في السند هو ما يطرأ على الأسانيد والجائز لتعريف التعريفات وما يتعامل على أدائها
 بفهم الراوي عما يقوله مع قرأ من تنبيه العارف على رسالته الوصول أو وقع
 في المروء أو دخول حديثه في حداد وهم وأهم وغير ذلك بحيث ينطبق على الظن
 ولا يبلغ حد الخبر في الإخراج من حريم هذا القسم وعلى صريح شيء من تلك الأسانيد
 بغيره فالمعتبر هذا القسم هو الذي قد في شواهد هذه العلل وظن ذلك غير ظنا
 لا يتوجب إخراج البنية عن بقية ظاهرها من السلسلة وطريق معرفة هذا العلم
 أن يخرج طرقه وأسانيد فقط وفي خلاف روايته وضبطهم وقائهم ويلبغ أن
 يجهل غاية الإجماع في الخبر عن أقسام مواقع الاشتباه والالتباس حتى لا يخطئ
 في جعل ما ليس بجملة علمه كان لا يفرق مثلا بين مضطرب السند وبين المردي في
 الأسناد ويوجد حديث باسناد موصول وباسناد أقوى منه مرسل فيقوم
 بتعليق الموصول بالمرسل ويحسب الأصل غير ضابط ولا يفرق أن مرسل اللغة
 قد يفوق المتصل فيه بل إن بحيث يتقدمنا ويصححنا مبدكونه مقبولا فلا

الشئب ينجح
 ولا يفتنه
 من غير الشئب
 الفهم منه اللغات
 شاة

يكون مثلك جال المفتح أصلاً نعم وما يصح فتح إذا ما كان استأ الموضوع أقوى
 من استأد المرسل والعلّة في السند قد فتحت في المتن أيضاً كالغلب بالاضطرار
 أو الاستئصال والوقوف بالناس الثقة بغير الثقة من جهة اشتراك الاسم والكنية
 أو الملقب متاد من القارئ والامارات الدالة على التعيين وقد لا تفتح في
 الاستئصال خاصة كالغلب في الاستناد عن أحمد بن محمد بن علي بن أبي أحمد بن محمد بن
 البرقي مما ثقتان وكذلك في الاستماع عن علي بن ثابت بن أبي الصبح عن علي بن
 صفى الاستناد عن علي بن خطله بأن الصحيح عن أخيه عمر بن خطله ومنه حديث
 يعلى بن عبيد بن طريف عن الصادق عن الثوري عن عمرو بن دينار عن النبي صلى الله
 عليه وآله البيهقي بالخيار قال وهذا استناد متصل عن العدل لضابط وهو
 معلل غير صحيح والمن صحيح والعلّة في قوله عمرو بن دينار وإنما الصحيح أخوه عبد
 الله بن دينار قوم يعلى بن دينار وثقتان فأمّا العلّة في المتن فتألفا من
 طريق العامة ما انفرد مسلم بأخرجه في حديثين من اللفظ الصحيح بنفي
 قرأه ليم الله الرحمن الرحيم فصلوا به بأن نفس مسلم البعلبصر إنما ثقتان
 قوله كانوا يفتخون بالحمد لله رب العالمين فذهب مسلم إلى المفهوم وأخطأ وإنما
 معنى الحديث أنهم كانوا يفتخون بسورة الحمد لله رب العالمين ومن طريق
 الاختصاص ما ورد في ضمنه عن علي بن الحسين بن عبد الله بن أبي حمزة
 الاستيلاء ولو بالبد البكر إذا كان فيها خاتم والفص من حجر مرصع
 المعلل في المتن والصحيح على ما قال شيخنا الشهيد في الذكرى في نسخة بالكافة

للكلية ما أراد فله الرواية بلفظ حجارة ومتر قال سمعنا مذكرة قلت وما
 في بعض ما يدل المتأخرين من ثمينة هذه الرواية المضمرة مقطوعة ليس يستقيم
 قائما موضوعه ومضمرة كما هو المشهور والزم في بعض الروايات المضمرة
 واجبا ما دلل الخبر معرفة متر بلفظ الرواية المضمرة بعد المعنى
 قبل الدال المملة قال في المغرب الزم بالضم وبالدال المعجمة معرفة وعن بعض
 الثقات الزم بضم ثالث في القاموس الزم بالضم والضم في الرواية الزم
 معرفة قلت وكان فتح الرواية للعلماء في معرفة الزم لا الزم جدي وهما
 نوعان لا نوع واحد ومن حري العلم في الترتيب كقول الحديث مضطرب
 وفي الاسناد والعلة في الكتاب في الهندية في الاسبصار مسندا واسنادا
 غير ملزمة ولكن يجب بدق النامل لثلاثين فمحال في الهندية بالشيء قد
 في المتن في الهندية بالاسناد مضطربا في الاسناد وقد تطلق العلة على
 غير هذه الاقسام كالكل في العلة وهو الضبط وضعف الحفظ ونحوها
 والزم من العامة في الفسخ اجبا علة واصحابنا رضوان الله تعالى عليهم
 لبوا بشرطون في الصحة السلامة من العلة وقد كان ذلك فيما قد
 سلفنا اصحح عندها بمنعهم الى معمل سليم وان كان العمل الصحيح قد ركب
 الصحيح الشاذ واكثر العامة على خلاف ذلك وقد وقفنا بعض منهم قال الطبيب
 في خلاصة اطلق بعضهم اسم العلة على مخالفة لا تفسد كارسال ما وصفه
 الثقة الضابط حتى قال من الصحيح ما هو صحيح معمل كما قال آخر من الصحيح ما هو

صح شاذ **المالك** في فتح اللام السدنة من التذليل أي إغفاء الصبب كمناله
 وأصله من الدليل بالخبر أي بفتح الظاء وإخلاء اللام معني لكونه المستدل
 أخيه عبيد هو على أمثلة ثلثة الأول ما يقع في نفس الأسناد وصودته في
 عن لغيره وأما هذا لم يبق منه مؤما أنه سمعه منه ومن حق من يدان شاذ
 حتى يكون مدلسا لا كذا يا أن لا يقول في ذلك حدثنا ولا أخبرنا وما أشبهها
 بل يقول عن فلان وقال فلان ونحو ذلك كحدثنا وأخبرنا من غير الإفتاء
 إلى غير المتكامل يوم أنه حدثنا وأخبرنا العبداء أعم من ذلك لا ختمها بالأسناد
 بينهما فلا يصير بذلك كذا يا ودنيا لم يكن تدليسه في صدق الأسناد هو شاذ
 أخبر به في الطبقة التي على مكره الأسناد بان يسقط من بعده رجلا صنفها أو غير
 السن الحديث بذلك قال الخطيب وكان لا عشر الثوب وغيرهما يضلون هذا النوع
 الثاني ما يقع في الشيوخ لا في الأسناد وهو أن يروي عن شيخ حدثنا سمعه منه
 لكن لا يثبت يعرف فيه به باسمه وبكنيته وهو غير معروف بها أو يثبت بلدا وحسب
 لا يعرفه نسبها إليها أو يضعفه بما لا يعرف به كذا يترقى الثالث ما يقع في مكان
 الرواية مثل سمعت فلانا وذاؤه التهم حدثنا ينادى وذاؤه التهم هو ما أنه ينادى التهم
 جحان أو جحون وإنما يريد بذلك نصر النور وجحان غير لما ورجحون نصر الملح
 المعروف الذي رواه بلا ما وذاؤه التهم المعروف على ما قاله الجوهري وقال
 ابن الأثير جحان نصر العوام عندنا ومن الصبغة طوموس العوام بلا و
 تصبغها انظارا كبروكذلك سحان نصر العوام من أرض الصبغة وفيها من

صح شاذ
 مالك
 في فتح اللام
 السدنة من التذليل
 أي إغفاء الصبب كمناله

بل كرم حيان وسمون غير المثلث وبل كرم حيون وقول صاحب القاموس
 جيون غير خوارزم وحيان غير المثلث والرقعة لا تقول عليه لاما قول القاصي
 ان حيان حيان فما سمون وحيون بلاد خريسان فكما قلنا قال التوفي هو خلاف
 اتفاق فقلت وسمنا منبعض حيث الطول ثمانية وعشرون درجة والعرض اربعة
 اربون درجة وعشرين الشمال الى الجنوب في بلاد دكا حيث تحتل حيان في أرض
 المنبسطة بخصب في بحر الروقة ما بين اباس وطرهون وسمنا منبعض حيث الطول
 ثمانية وعشرون درجة والعرض ثمانية اربون درجة واما جيون فهو يخرج من
 حدود بلاد حقا حيث الطول اربعة وتسعون درجة والعرض سبعة وثلاثون
 درجة ويصل بدهانهار ويخرج نحو المغرب الشمال الى الحد بلخ ثم الى ترمذ
 فيوجه شطو المغرب الجنوب الى حيث الطول ثمانية وثلاثون درجة والعرض
 سبعة وثلاثون درجة فينصرف نحو المغرب الشمال الى حيث الطول ثمانية وثلاثون
 درجة وثلاثون درجة والعرض ثمانية وثلاثون درجة وهكذا في المغرب الشمال
 الى خوارزم ثم يأخذ كل شطر من الشمال الى الشمال الى ان يصب في بحر خوارزم وسمون
 ايضا يخرج من حيث الطول احدى وتسعون درجة والعرض اثنان اربون درجة
 ويمر على بلاد الترك ويخمد ويخمد وفاضلا في حد بلخ وفاضلا في حد بلخ
 يخرج نحو المغرب الجنوب فينصرف في بحر خوارزم وفي القاموس ايضا سمنا
 غير المثلث واخر بالبحر وبقية ما حيزت بالبلقاء بما فيه سمون وسمون
 انهم يروا انهم غير المثلث والقسم الثالث من المثلثين اخفض من القسم

بسم
 كما يروى في
 نسخة القاموس

الاولين ثم الثاني منها اخف من الاول والاول مكروه ومجازاة اكثر العلماء
 وكان شعبه في علماء العامة من اشداهم فقالوا من بعض العلماء الدلائل احو الكذب
 ويصير بهذا القسم لما فيه من اضرار اتصال السند مع كونه مقطوعا وقلة البخيرة
 الثقة التي بخلاف الامر في القسم الثاني اذ الشيخ مع ذلك الدلائل به اما ان يبر
 من كل ما يلزم من قوة وضعف ولا فني به الحديث به يجوز السند في قوله عند
 يقول باثباتها ثبوت العدة في قبول الرواية كالعلاقة في ثباتها وهو قول
 الثاني من العامة ومن يقول مقتضى الاية كون النسوة ما ناس من قبولها اذا
 جعل مال الراوي المعلوم العبد والمذنب لا يصح الحكم عليه بالنسوة فلا يبر الثبوت
 عند اخباره قضيتهم فهو الشرط وكون هذا والنسوة حرام بل المانع ظاهره
 فلا يبر بحصيل العلم بانتفاءه حيث يجهل فيه بل في قبول الرواية لاصالة عند
 النسوة في السلم واصله الصحة في قوله واصله وهذا مذهب شيخ الطائفة ابي حنيفة
 الطوسي في بعض اراؤه فانه كثيرا ما يقبل خبر من ليس بثابت العدة ولا يملك
 الفضل والجلالة ولا يثبت سبيل اليه في بعض المتأخرين في شرح مذهب الدنيا
 ويعبر قال ابو حنيفة محبا بمثل ما ذكره ويقول قوله في تركبة اليمين وطهارة
 الماء وصدق النجاسة قال المحقق نجم الملحة والدين في كتاب في الاصول عدل
 الراوي شرط في العمل بخبره وقال الشيخ يكفي كونه متحرا عن الكذب في الرواية ولو
 كان فاسقا يجلو حده ادعى على الماتعة في جماعة هذه صفته ثم قد
 فان الدلائل هو مرجع اهل قبل واية من عرف الدلائل في غير ذلك

به على احوال فصل مانع من قبول الرواية مطم سواء علم به من السماع امره بيمين
 وقيل لا يمنع من ذلك على الاطلاق بل ما علم نداء فيه يرد وما لا فلا فالمراد
 ان الملققة والتدليس ليس بكذب بل تنويه عنهم من يقول للتدليس بالمعاد فهو
 ليس بحرج لان قصده للتوهم غير واضح فعدم من يفضل بقول ان حرج بنا
 بقصده الاتصال كحدثنا واخبرنا وصحته فقبول حجة يروان في بنا يحمل
 الامر بكونه وقال تحكم حكم المرسلة انواع وفهم من يفرق بين حديثي و
 اخبرني فيجعل الاول كالسماع والثاني مترادف بين المشاهدة والاعادة
 والكتابة والوجاهة والرجوع الى ان التدليس غير قاصح في العدالة ولكن
 يحصل به التزوير في سنده فلا يحكم باصال سنده الا مع اتيانه بلفظ لا
 يحل التدليس بخلاف غير المدلس فانه يحكم لاسناده بالاتصال حيث لا معنى
 له واما التدليس في امر الشيخ لافي نفس الاسناد فلا يترتب عليه كون التدليس
 به محرما ولكن فيه تضيق للمدعي عنه وتوعيد لطريق معرفته حاله فحينئذ
 للمحدث ان ينجبه ويختلف الامر في كراهيته شدة وضعفا بما اختلفت
 الحامل عليه فقلل الجهد عليه كون الشيخ المعتبر منه غير ثقة او كونه مقترفا
 سنا من الراوي عنه فثبت كبر الراوي عن الرواية عنه او كون الراوي مكانا
 الرواية عنه فلا ينبغي الاكثار من ذكر شخص واحد على ضوء واحدة وقد
 كانت يدها غائلة منافرة فاقضت عنه التوثيق بذكره اذ لو يكن بغير ثقتهم
 ترك الحديث عنه صونا للدين واهل الحديث منا محوون وفيه كلها الاقمار

هو ظاهر من المناظرين
 حيث قال في شرح اللمعة
 في حجب حجة جادة
 في ذلك قولان
 اذ اختلفوا في التدليس
 ثم يرد على ما في
 ما كسر في قوله
 من حيث

جعل حجة في غير حجة
 الصواب ليس كذا في
 وفي الصحيحين
 ليس كذا في
 ارساء وروايات
 في حجة

في حجة
 في حجة

لا خفاء ضعفه فانه كما يكون من الشك الحديث فاما التدليس في مكان الاختصاص
 وحمل الخبر على الزيادة فامر في الكرامة اخف من ذلك كله ولعل علم ان علم
 بوجوب التدليس يعلم باخبار المدعي عن نفسه بذلك او باطلاع غيره عليه
 يكون ان يقع في بعض الطرق زيادة او بينهما الاختصاص يكون من باب التزوير
 بآثاره من الانشاء والانتفاء **المضطرب** وهو ما يختلف في روايته
 بينه ورواياته واعيانهم في طريق روايته على نحو يختلفين فهو على وجه
 واخرى على وجه اخر مخالفه وانما يحكم بالاضطراب مع تساوي الروايتين
 المختلفتين في درجة الصحة والحسن او الموثقة او القوية او الضعيفة كذلك
 في درجة علو الاسناد والتسلسل والقبول والامسار والقطع والاضطرار
 او غيرها وبأجل ذلك مع تساويهما في جميع الوجوه والاعيان وانما يجب ان
 اقسام الحديث الاصلية والعريضة التي تحوي الرواية المختلفتين الذين
 بحجبهما الحكم بوجه الاضطراب بحيث يخرج احدهما على الاخرى ببعض اعان
 اما لو خرجت احدهما على الاخرى بوجه ما من وجوه الترجيح كان يكون
 رايها حفظ واضبط واكثر صحة للرأي عنه ونحو ذلك فالحكم بالراجح
 هناك مضطرب الاضطراب قد يكون في السند دون المتن كان بوجه تارة
 عن أبي عن جده وتارة ما فيه عن جده بلا واسطة وتارة ما فيه عن ثالث
 غيرهما كما اشقوه للنفي واية امر النبي صلى الله عليه وآله بالخطا للصحة
 حيث لا يجد المعاصر عند ان ذلك يلحق بآثار النبي في الاحتياط بالشد

بآثار النبي

وفي بعض الاستاد هو قسم من غالى الاشياء وليس هو من الاضطراب في شئ الا ان
 يعلم وقوة منه على الاستبدال الحكم على تلك الرواية بالاضطراب ليس في
 هذه الجهة وانما في الترتيب كان يرويه تارة عن ابي بصير عن زارة عن
 الصادق واخرى يكرهه عن زارة عن ابي بصير عن الصادق وقد يكون في المتن
 دون التذكرة اعتبارا بالدم عند اشتباهها بالقرحة بخبره من الجانبين
 فيكون بعضها اذ بالعكس فالرواية وهي مرفوعة محمد بن يحيى عن ابيان عن ابي عبد
 الله عليه السلام في الكافي وطائفة من نسخ التهذيب على الوجه الاول وفي بعض نسخ
 التهذيب على الوجه الثاني واختلف القنوي فيثبت ذلك في من الغيبة الواحدة
 مع ان الاضطراب في المتن يمنع من العمل بمضمون الحديث مطلقا وقبله فيج
 الثاني ودفع الاضطراب من حيث عمل الشيخ في المناهضة بمضمونه فيج على
 الرواية الاخرى بذلك بان الشيخ اضطرب من الكلبي اعرب بوجه الحديث
 قال بعض هؤلاء المتأخرين وفيها ما انفرتين جبره من يقف على احوال
 الشيخ وطرق فواء قلت قد اختلفا في نظره ومن احدث بكنا بالكافي في الحف
 عليه السلام في جعفر الكلبي وضبطه ومعرفة بوجوه الاخوان في مسائل
 وتوغل في شعب لا ساند وطرق الروايات في تضلعه بالعرفان في علوم
 الاختباء وحقايقها واسرارها لا تارود قاطبة انما صاحب الشجرة متى مثل ذلك
 الاضطراب تدلها وليس صحيح هو اما هو منه واصطلاح اخر ضمها عليه الحمد
 والاضطراب في المتن قد يكون من رواة واحد كنه المرفوعة المضطربة عن ابيان

بالعكس

المسألة الموضوع وهو المثلث الموضوع عند انقسام الضعيف لا يصلح للعلم
 بما لادن به وبه الامتياز بما يبين موضوعه بخلاف غيره من الاحاديث الضعيفة التي
 تحمل الحديث جوازها وإتيانها في الترغيب والترهيب من غير ذكر ضعفها فالأخبار
 على ثلاثة ضربين يوجب صدق بقده وهو ما مضى الاثر على حصة ودوده وقصر
 يجب تكذيبه وهو ما مضى على وضعه وقصره يجب التوقف فيه لا خاله الامر
 كما بالاحياء ولا يجوز الاطرط في نقل اخبار الاحاد والانتفاء لكل خبر كما هو
 مذهبه الحشوية ان في الاخبار موضوعا متبنا لان من جعلها قول النبي صلى الله عليه
 وآله مستكثرا بعد القالة على وفي رواية يكذب على عبدك وقول في عبدك الله عليه
 ان لكل فعل متاويل يكذب عليه من كان متلفا لك جميعا انا متاويلت الوضع
 وان كان موضوعا مكذوبا فذاك ويعرف كون الحديث موضوعا باقرار واضعه
 بالوضع او ما يتل من قوله الاثر من قرينة الحال الدالة على الوضع والاختلاف
 فباقراره يحكم على ذلك الحديث بظلال الشرح بما يحكم على الموضوع في نفس
 الامر ان لم يكن يحصل ايد ذلك حكم قطعي ان الوضع لجواز كذبه في قراره
 وقد يعرف ايضا بركاكة الفاظ الروي في سخرته معانيها وما يجري مجرى ذلك
 كما قد يحكم بضم المتن مع كون السند ضعيفا اذا كان فيه من سائلين الترافة
 واما من البلاغة وغامضا العلوم وخفيات الاسرار بما لا يكون
 صدوره من خزنة الوحي واحكام العضم وعزب وح القدر من معان القوة
 القدسية والظالمين بعلم الحديث ملكة قوية وثقافة شديدة يعرفون بما

الضميمة والمكذوبة بمعرفة الموضوع من الموضوع والواضحة للمحدث اصناف
 واعظمهم ضروبا واشدهم ضادا قوم منتسبون الى الترهل والصلاح فيه علم
 وحكمة وضوءا احاديث احلنا بالله تعالى ونقرأها اليه نزعهم الباطل
 الجاهل بين لك قلوب الناس الى الله تعالى بالترغيب والترهيب فيقبل جم موضوعاتهم
 تغربهم وقد كونا اليهم كاخيا وضوءها في الوعظ والتهذيب فضائل اذكار
 واوذا ووسن وعبادات وفي اثبات النماز في الخلاف لجماعات واقوام
 واسناد افعال واحوال خارقة لطور العادة اليهم بمجيب بقطع العقل بكونها
 موضوعات وان كانت كرامات الاولياء ممكنة في نفسها وقد عذر من افخم
 فقاد علماء العامة وائمة محدثهم كثير من مشهورات الاخبار في هذه الابواب
 من موضوعات الواضحين فمن ذلك ما قاله السيد الفاضل المحقق العبد في
 منهاج الاصول للفسر البصائر في مناجاة الاجماع ان حديثا قد رواه بالذات من
 عبد الله بن بكير عن عمر موضوع وقال ايضا في شرح الطوالع وبينه بينا وافيا
 ومن ذلك ما قاله الطيبي في خلاصته وبناعن ابي عمير نوح بن ابي مرهم ام قبل
 له من ذلك عن عكرمة عن ابن عباس في فضائل سورة سورة وليس عندنا
 ابن عباس هذا فقال اني رايت الناس قد اعرضوا عن القرآن بفقره في خيفة
 ومغاني محمد بن اسحق فوضعت هذه الاخبار خشيته وابعضته هذا كان
 بقوله الخامس فقال ابو حاتم بن حبان جمع كل شئ الا الصدق ودعا ابن حبان
 عن ابي هاشم قال قلت لسفيان بن عيينة عن ابن جابر هذا الاحاديث من غير كذا

فله كذا فقال وضعها او عتب الناس فيها وكذا حال الحديث الطويل المشهور
عن ابي بكر كعب عن النبي صلى الله عليه وآله في فضل نور القرآن سورة قنور
بشبا عث عن محمد بن يحيى انتهى الى من عرف بانه رجلا وضعوه وان تركوا
لبين عليه وآله بالاسناد عن الوائل بن اسحق قال حدثني ثقف عن ثقف قال
حدثني شيخ به فقلت للشيخ من حديثك فقال حدثني رجل بالمدائن وهو حي
اليه فقلت من حديثك فقال حدثني شيخ بواسط وهو حي فقلت اليه فقلت
عن من عنده فقال حدثني شيخ بالبصرة فقلت البصرة فقلت الشيخ بالكلامة
بالحديث قال الشيخ الذي سمعناه بعبادان فانيك عبدا ان فقلت الشيخ
فقلت من حديثك بهذا فاخذ بيدي فادخلني بيضا فاذا فيه قوم من الموصوفه
ومعهم شيخ فقال هذا الشيخ حدثني فقلت له يا شيخ اتوا الله ما حال هذا الحديث
وعن حديثك فقال لم يجل في احد وكذا اجتمعنا عنا فرأينا الناس قد غلبوا
القرن فمر هذا وفيه فوضعنا لهم هذه القضايل ليصروا قلوبهم الى القرآن و
يرغبوا فيه لئلا يخطأوا وكما من المفسرين كالواعك والتعليق والتخريج ومن يتبع
طريقهم في هذا علم هذه الاحاديث الموضوعه تفاسيرهم والمدد عنهم بانهم
لم يطلعوا على الوضع مع ما قد تبار عليه جماعة من العلماء غير متدبرين وخيل
من ذكره مستند كالواعك اسهل وقد ورد في فضائل السور والابان وحوا
فما قد ثبتت عن الاثبات من طريقهم ومن طريق الاصحاب الاصول المستبره فليد
منها قال ابن الاثير وجامع الاصول ومن الواضعين جماعة وضعوا الحديث

ب
قال جابر بن عبد الله
ابن جابر بن عبد الله
ابن جابر بن عبد الله
ب
قال جابر بن عبد الله
ابن جابر بن عبد الله
ابن جابر بن عبد الله
ب
قال جابر بن عبد الله
ابن جابر بن عبد الله
ابن جابر بن عبد الله

قترنا الى الملوك مثل غياث بن ابراهيم دخل على المهدي بن المصعود وكان قبيح الخامة
 الطيارة الواردة من الاماكن البعيدة ففرى حديثا عن النبي صلى الله عليه
 انه قال لا سبق الا في حق وخافوا وفضل او جناح قال فامر له بشعر الاف زك
 فلما خرج قال المهدي اشهد ان فناء ففنا كذا على وسوال الله صلى الله عليه
 واله جناح ولكن هذا او ادان بفتر البنا وامر به بجها وقال فاحملنا على
 ذلك وبدخل في هذا الباب فافكر المفسر المبرع البارع الزمخشري في الكشا
 في تفسير قوله عز من قائل ولا تقولن لئن اتي فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله
 حيث قال ويحك اني بلغ المصنوع با حقيقته خالف ابن عباس في الاستدلال المش
 فاستخبره ليكره عليه فقال ابو حنيفة هذا يرجع اليك فانك تاخذ البيعة بالاب
 اقره عن ابن عمر جو امر عندك فبشدوا فخرجوا عليك فاستحسن كلامه و
 عنه من الواضحين ان زنادقة كعبه الكرمي بلج العوجا الذي امر بضره عنقه
 محمد بن سليمان بن علي التماسي بيان الذي قلناه لا تسري واحرقه بالنار
 والنوازع كالازادقة والنواصب من في حكمهم وبعض الغلاة كابي الخطاب
 وپون بن طهيمان وپوبد الصانع وهو العقيلي عن حماد بن زيد قال وضعت آت
 على رسول الله صلى الله عليه واله اربعة عشر الف عتبة وروى عن عبد الله بن زيد
 المفيان رجلا من النوازع وجع عن يد عنه فحبل يقول انظروا هذا الخش
 عن اخذونه فانارنا فجعلنا له حطبنا وضعت الزنادقة ما تعرض له
 المفسر انه صلى الله عليه واله لما بلغ في قرأته الى قوله ومناء التنا لث

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الآخرى التي التبطلت في شبهة إلى أن قال تلك الفرائق على وفق شفاعته
لنرجح فرج به الشركون حتى يسيروا بالتجولا سجدا لغيرها بحيث لم يبق
مؤمن ولا مشرك الا يسجد لهم ثم يهتجرونهم فاعلموا صلى الله عليه وآله وسلم الله
سبحانه وقوله وما اردنا قبلك من رسول ولا نبى الا اؤتيتنا الف التسلطا
في امته الا امة ولا يسر في بصيرة انه باطل مردود لا يستحق العقل ولا
العمل والبرهان قائم بالقطع على كذب بطلان وحق الكذبة الواضحة والواضحة
يضعون على رسول الله صلى الله عليه وآله الخاذية بتفوق وعجاويزها كلوا
منها حكي الطيبين عن جعفر بن محمد الطائي انه قال صلى الله عليه وآله وسلم
معين في سجد الرضا فربما يبداد فقام بين ابيه ما قاص فقال حدثنا اخونا
حنبل بن يحيى معين قال حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر بن قنادة عن الزهري
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا اله الا الله يخلق من كل كلمة
طائر متفاره من هيبته عز وجل واخذ فقص طوله فجعل احد بطون الحجة
ويجي الى احد فقال انك حدثت بهذا قال الله فاعلمت من الالهة الا انا فكمنا
جسعا حتى فرغ فقال له يحيى من حدثك بهذا قال احمد بن حنبل ويحيى معين فقال
انا ابن مسهر هذا احمد بن حنبل ما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم فان كان فلا بد من الكذب على غيرنا قال اوانزل مع ان يحيى معين
الحق ما علمته الالهة الساعة كانت في الدنيا يحيى معين واهله حنبل بن حنبل
كما كتبت عن سبعة عشر احمد بن حنبل غير هذا قال فوضع احمد كذبة على جعفر قال

الزهرى
هذا القول في رواية
الذكور الطويل في حق
واحد آخر في بعض
روايتهم باسكان الواو
بعد النون المضمومة
الزواي في المشكاة
مروى في السكت
بمسند احمد
في الطبراني
بعض كثر في ان
انهم يجمعونها
الزهرى في بعض

دعه فقوم مقام كالمتمهم بمناو ما جرى بيننا وبينه واني مررت في حديث روا
 عن رسول الله صلى الله عليه وآله وانكوت عليه قالته قاله رسول الله
 صلى الله عليه وآله فقال لها هذا نصيبك للخلافه ثم ان الواضع وبنا لنقل
 كلاما من عند نفسه فرواه مستندا وروى ما اخذ كلاما من بعض الحكماء فاستند
 الى رسول الله صلى الله عليه وآله وروى ما غلط انسان فوقع في شبهة
 من غير عمد كما وقع لثابت بن موسى الواضعي فحدث من كثرة صلواته
 بالليل حسن وجهه بالثمار يقال كان شيخ يهتدي في جماعة فدخل رجل
 حسن الوجه فقال الشيخ في اثناء الحديث من كثرة صلواته بالليل الخ فوقع
 لثابت بن موسى انه من الحديث فرواه وروى ما وجد حديثا ضعيفا لا شأنا
 ذكره به استنادا صحيحا للترجيح وقد ذهب الكرامية بكراهة الكافي وتخفيف
 الرواء او بتسليم الرواء بعد الكافي المصنوع او بفتح الكافي وتخفيف الرواء
 على اختلاف نقل الضابطين وهم المنتسبون بمذهبهم في التسمية والتجيم
 الى ابي عبد الله بن محمد بن كرام والطائفة المبتدعة من المصنوعة الى جواز
 وضع الحديث للرغبة في التزبيد استدلوا بما في بعض طرق الحديث من كذب على
 معتدا بهصل به الناس فليبتوه معتدا من النار وهذه الزيادة قد ابطالها
 الحديث على انها لا تفهم اثم مطلق الاقرار على الله ورسوله ضلالا واضلا
 وان كان في امر حق وقد حمل بعضهم خد لهم الله من كذب على الله من قال انه
 ساحر او مجنون حتى قال بعض الخوارج انما قال من كذب على

ونحن نكذبوا وشهدوا حكى الله تعالى في المصنف عن بعض أهل الأئمة ما وافق
 القياس الجلي ما إن يرمى إلى النجس صلى الله عليه وآله نسأل الله العفو والعافية
 من الشقاوة ثم نخصنا بالجماعة من نقاد الحديث بوضع موضوعها الاحتمال
 وكشف عوارضها ومحو عارها وعن بعض العلماء ما سئل الله على أحد يكن في الحديث
 وقد صنف فرقه من المتأخرين في الأحاديث الموضوعية كتبوا عليها منها الذي
 الملتقط في ثلثين الغلط الشيخ الفاضل الحسن بن محمد الصفار وهو أحسنها
 وأمتها ودقته في الجوده كتاب الفرج بن الجوزي فيه كثير من الأحاديث قد
 ادعى ضمه ما لا دليل على كونها موضوعية بل الحاق بعض منها بالضعيف
 والحق طائفة جمة منها قد تلحق بالصحيح والحسن عند أهل النقد وما لا بد من
 في هذا الباب البعد عن الحق غما واشك في الاعتبار طعنا فاما كتاب الصفار
 فلم يغاها جهة الاحتياط الزدوا إلى المترجمين الانصاف مع ان غير ذلك
 في القول وانصرف عن التثبت أيضا في الحديث بحكم عليها انها من الموضوعات
 على رسول الله صلى الله عليه وآله ولكننا لنبت من غفلات الواضعين بل هي حديث الأوصياء
 النجيين أصحاب العصمة والطهارة صلوات الله عليهم ولها من طريق الاحتياط
 المأمور طريق مضبوطة وبالجملة لا يخل العبارة الخطأ لا التأمل المشكك في النقل
 المأمور المبصر حكى الطبري عن الصادقة قالت في الحديث الملتقط قد مر في كتاب التمهيد
 للقضاة كثير من الأحاديث الموضوعية وما هو ظاهر من ذلك الصيغة تمنع أن
 المستقبل من عطاء غير التقي من شفي في بطلانها الحجج مما ذكر كل ضعيف الحجة فلا

الاضرب
 الاضرب من رتب
 واخفقت الطريق او انكرت
 واخذت في موهو
 الضم
 المصنف بعد المصنف
 الى صاحبان كونه حجة بها
 ودار الشريعة والتمسك
 صوب بعضها في ذلك
 كذا في الحديث

التمهيد
 التمهيد
 التمهيد

لا يخبره المؤمن بشئ لقوله شرفنا مؤمن قبا بالليل وعزنا استغناؤه عن الدنيا
 الباقين لا يباينهم الموت كفارة لكل مسلم المتركين طبعها الناس كاستان المشطاط
 الناس تألفوا بين الناس جبل الشيء يجمع ويضم طاعة النساء مدة البلاء وكول
 بالقول للوضوء قبل الطعام ينفع الفقرة بعدة ينفع اللحم ويصح البصر من كثرة البصر
 ويحرق من كوز البركمان المصائب الامراض والصدقة العاقص ينظر المقص
 الشئع اليه ينظر الرحمة والتاجر ينظر الورق والصانع ينظر اللعنة من شئنا
 الى الجنة سارع الى الجحيم ومن اسقى من النار لحي عن الشهوات ومن ترقى الموت
 جانب اللذات من قد صدق الدنيا فان عليه مصيبا من آفة من بالخلف عاد
 بالعصية من كثرة كلامه كثرة سقوطه من كثرة سقطه كثرة توبه من كثرة توبه كثرة
 النار اقل من كثرة غريضا بافله مثل اجره من كثرة صلواته بالليل حسن وجهه
 بالها من اخلص الله او بين صلواته ظهرت بايع الحكمة من قلبه على لسانه من
 اسلم على ملكه جعل سبحانه له الجنة من اول على قوم فلا يصون من طوعا الا اذا
 من الله صاحب بدعة ملائكة قلبه امنا وانما نادى الله امره الصالح من لسانه
 اني الله ان يزدق عبده المؤمن الامس حيثما يصلح كان الحق فيها على غيرنا كتب
 وكان المذنب شيع من الاموات فمر عما قبل الدنيا عاذا من يتوهم احدا منهم
 وما اكل ثلثهم كانوا محذوفين قبلهم فكل شيئا اكل واعطوه ومنها اكل جائحة
 طوبى لمن شغل عبيد عن عبودية لنامن اتقوا من مال الكسبة من غير مصيبة
 وما اطاع الفقرة والحكمة وجانب كل الذل والمصيبة طوبى لمن ذل نفسه

شطوطها
 من
 الفقرة

الانتباه
 الترتيب

الحديث
 مراعاة ترتيبها
 من الرتبة في
 السورة

الحرف
 انقلب الحرف لروية
 والفاء في بدل الروا
 تجا

من بعد الله
 الله

وحسن

من بعد الله

وحسب خليفته وافق الفضل من ماله وامسك الفضل من ماله ووقفه
 التمدد ولم يبدلها الى بعد رغبته ان يذهب السهم لئلا يطلبوا الخبز عند
 حيا الوجوه انقوا من الموتى فانه ينظر من الله الظربا في الجلال الا
 اطلبوا الفضل عند الرضا من الله فليسوا في كفاهم استنبوا على الجاهل
 بالكمال انما الجاهل اعز من ذي النعم ان الله اخذ بيده كل ما عثر اكرموا الشوق
 الله يستخرج بهم الحق ويرفع بهم الظلم ارحموا ثلثة غنى قوم اقمهم عنهم
 فلعلنا لم يلعب الخفا والجها لنسوا ولو يكف من خفافا ترك النساء
 مهره ليجب عليك مونا ما عني ان يكون يمسك هو ما عني ما شئت
 ميت واجنب عن اجنب فانه يفتقره واعلم ما شئت فانك تجزى به اذا انا
 كرم قوم فاكرموه لاهم الاقم الدين ولا وجه الا وجه العبد لا خفي عليه
 من لا يرى لك من الحق مثل الذي لا تظهر الثمات لا خفي في عافيه الله و
 لا تجلوني كذا في الركبان لجواب الكتاب فما كذا السلام ان في المعارض
 لنسند وعنه من الكتاب لكل شيء معدا ومعدا التقوى قلوب الغارفين ما من
 افضل من اتباع كيد باع ولا ان السؤال بكذبون فالح من قوم باؤا بالقد
 من جده وانصب باؤنا من خدامك ووقع في كتاب الجمل للاقلبي من مات في طر
 مكة خابا لم يرضه الله ولا يجاسيه من حج ولم يرضي فقد جاني من قادري
 اربعين خطوة غفر له ما تقدمه من ذنبه من غير اخاء بدين لم يمت حتى يعله
 لا صلوة لجوار السجد الا في السجد الايمان معضه بالقلب واقره باللسان وعمل

امر الله امر الله
 والسفحة

الامر الله
 في الذكر لان الاك
 يعلق قد مر في
 في الله اخر الامر

الامر الله
 بكر الله وامن
 القاف ترمي في
 الامر الله

بالأركان وقد اتفقوا على أن الله سبحانه وتعالى قد بعث في كل أمة نبيا
 في صورة القدر والمخازير صفات من آمن ليس لها في الإسلام نصيب القدر
 والمحنة يوم الدين كما هو مقرر ثم قال وما يرجع كلام الناس من أن
 النبي صلى الله عليه وسلم إذا روي عنه حديثا فاعرضوا على كتاب الله فان
 وافق ما قبلوه وإن خالفوه ردوه وقال الخطابي في كتابه في التبيين ما حدث
 وضعه الزنادقة وقد روي عنه قوله صلى الله عليه وسلم قد كتبت الكتاب وما بعد
 وروي أن الكتاب مثله معه ومنه قولهم عليكم بدع الخلفاء وكنت نبيا
 وأومر بين الماء والطين عليكم بحسن الخط فانه من مفايق الرزق المستحق محرم العلم
 علما من علم الأبدان وعلم الأديان الغيبية ومن يشترى بمخرج صغره تيرا بمخرج
 لا شافرا والقرعة العقر خبثكم لكم غل غمركم وقال قال الشيخ في الدين بفتح
 ما جرينا قول ما خلق الله العقل فقال له اقبل فاقبل ثم قال له اربوا ذريتنا
 وعزلة ما خلفنا خلقا اكرمناك فيك اخذوا ما عطيوا ذلك الثواب عليك
 العتاب بجهنم أيضا القلم موضوع كما ذكر أبو جعفر العفيل وأبو حاتم البستي وأبو
 الحسن الذارقطعي وابن الجوزي وغيرهم قلنا الحكم بالوضع على أكثر هذه المذاهب ورد
 نعم بعض هذه نقول الغنى بعضها من انما رتب الله الطائفة اصحاب العلم والحكمة
 والقدرة والعظمة وكل انهم عليه من كلامه وحديثهم من حديثه وعلمهم من علمه
 حكمهم من حكمته وسلوان الله وسئلنا ما عليه عليهم لاجئين وقبليل منها موضوع
 وما استدلل به على كونه من الحديث على كتاب الله وقبول ما وافقه وقد طالعنا

موضوعا من رتب مقدس وقد كثرنا اسلفنا من القول ببناء معنا ووضعا انه
 لا مضافه بينه وبين قوله صلى الله عليه وآله وتبين لكنا بخله معه من الاضافه
 ان فصحا هم السند ووصوله المستبر من الوضوح على رسول الله صلى الله عليه وآله
 طوائف بجه شواهد الوضع عليها قائمه وانما الاختلاف فيها ظاهر وهم يتناقضون
 ولا يتفرقون ولو وضعوها لايما يكفى شامدا على ذلك في من هو بغيره في بناء
 كان منه لم يبق شيئا في فصل الخلفاء الثلاثة صرحوا بوجوهها في مناقب علي
 صرحا وبسيرة من يكبر من بني امية وفيه العباس ايضا في هذه الشككة مستنبذة
 وانما يترك في حقيقة الامر قول الملبس في حمل النحوي المرفوع حيث سئل عن ما
 امير المؤمنين عليه السلام قبل ما تقول في علي ايجال عليه السلام فقال ما اتوا في حق
 امر كهف فضائله ولباسه خوفوا وكنت مناقبه اعداء حسدا ثم ظهر من بين الكثرة
 ما لا اله الا انتين **قمت** اذا وجدنا بنا باسنا ضعيفا لا يرفع لان
 تقول انه ضعيف المتن بالفتح ولا ان تقول هذه الحديث ضعيف بقوله ثم وضع
 بالاطلاق ضعف الاسناد والضعف بالانما لان نصحج بان تضعيف الاشياء
 او مطلق القول تضعيف بالاطلاق ضعف الاسناد فقط اذا لم يكن ذلك المتن قد
 بسند غير ثبت بمثل الحديث طائفة لم تظهر له ولذا وجدنا ما من انما الحجة الملقنة
 على شجون الاختيار وانما فيها الخطا لمن عتونها وانما يدعاه حكم بان لا يرفع ذلك
 الحجة بضعيف الاسناد وطريق اخر مشهور ثبت المتن بمثل هذا فلكان
 يحكم عليه بالضعف ثم فاما اذا طلق ذلك المصطلح تضعيفه من غير تعيينه

قال الزبير بن العوام
 في الحديث المتقدم ان
 الله تعالى لا يورث
 الكتاب بعد الله تعالى
 على ما دللنا به انما
 من الوحي انما هو
 ما اطلع الله تعالى عليه
 انما هو الكتاب وما
 من الكتب على ما
 له انما الكتاب غير
 ويصنف من بين يدي
 في جميع العلوم والادب
 كالطاهر السكوني

منه ودون التعمير فالتعمير والاعمار والاعمار والاعمار

والاعمار والاعمار والاعمار والاعمار

يخبر عن ذلك الطريق وحكم على الطريق بالضعف بخلاف من غير سناد إلى الطبقة
بخصوصها أو سندا للضعف الطبقة بعضها ولم يثبت له السبب وجبه فحق
هذا الحكم لغير علمه ذلك التوطيد وجمان من ثبات على التوجيه هل ثبت بخلاف
أو يقف على الغيب ثم لا يجوز للمحدث رواية الموضوع من غير سناد أو إماما
غير من أفراد الضعيف فممنوع أيضا عن رواية بلا بيان في غير أصالة الضعيف
والاحكام الشرعية في أبواب الحلال والحرام وأبواب السنن والآداب فبعضها
الأعمال الواجبة والمنهية وقوابل الفرائض والنوافل والترغيب والترهيب والقسم
والمحكمات ومن محال رواية بغير ضعف وشكوك في صحته بغير سناد أو
أن يقول روا أو بلغنا أو روي أو جاء أو شئنا ما يشبه ذلك إلا أن يأتي بضعفه
الجهل كقال رسول الله صلى الله عليه وآله أو فعل أو غير ذلك من الألفاظ الجاهلة
ولوا قبله بالاسناد مع المتن لم يكن عليه جناح في ترك البيان لأنه قد أتى بضعفه
الأمر عند كل البصر الجاهل بغيره وبنيانه ولو بين حال مع ذلك أيضا كما
أقر به رعايته الأحوط وصانته الأولى والله تعالى أعلى وأعلم والعصمة في الحديث
والشأن إلى المصنف والراجح في الآخر والأولى **الراشحة الثامنة والثلاثون**
سبيل كلف في الفرق بين المحدث المحدث وبين الثقات وبينهم وبين الضعفاء التيقن
أما الثقات فهو الكلام المنزل بالفاظ المعينة في ترتيبها المعين للعجاز في قوة
والثقة هو الكلام المنزل بالفاظ معينة في ترتيبها معينة لا تعرض للاعجاز
والمحدث المصحح هو الكلام المصحح بالقرآن معناه لا بالفاظه فإما أنابه عليه فلا

صلوات الله وسلامه عليه فوجيها من لقاء الهاء الله سبحانه الذي ما ينطق عن
 الحسبان هو الذي يوحى لكن يوحى على ما تلتزم وقال في الحديث القدسي
 ما أحبل الله سببه معنابا إلا ما أراد النام فخير النبي ثم أمره بعبادة عن ذلك
 فلا يكون معجرا ولا متواترا كالقرآن قال الحبيب فضل القرآن على الحديث القدسي
 أنه نص المحي في الدرجة الثانية وإن كان غير ما طه الملك غاليا الآن المنطوق
 في الحديث فخطوذاً من علم من هذا مرتبة بقية الاحاطة قلت من شأن يكون حق
 المحبوب أن القرآن كلامه بوجه الله تعالى إلى النبي صلى الله عليه وآله فخطوفاً فينا لله
 من روح القدس مقرباً وبه من العالم الأول من ظلال الحديث القدسي كل
 يوحى إلى النبي صلى الله عليه وآله معناه فيجري الله على لسانه في العباد عنه الله
 مختص في ترتيب مخصوص لأن النبي صلى الله عليه وآله إن سبها الفاعل غير
 أو ترتيباً غير الحديث النبوي كلامه معناه مما يوحى إلى النبي صلى الله عليه وآله
 فيعتبر عنه حديثاً وكيف يتم وسلام من النفس النبوية الظاهرة والأنانية
 أو ما كانت في القدس بالكمال بحسبها القدسية لصفاء جوهرها وقلة
 النفاها إلى الامور والحاسية المجازية بأما إلى المحبة الناطقة فتد انصافها
 بالمباد العالية النفس بحسبها من العقول من صوابها واضرارها
 وأنها وهاضمة تون بحيث تستباضها وتطبع بما فيها كراهة جلوه حوك
 بها مشطو الشمس فيكمل لها ما يمكن للنوع دفعة أو قريبا من دفعة أو لا يخل
 في صقع الرشح والافاضة ولا احتياج في معاد النور والوجه وإنما المانع

وهو اللفظ في الترتيب
 المكتوب في
 ٤

الشيخ
 في شرح
 في شرح
 في شرح
 في شرح

المتخذ بالقابل للمغالطة الطبيعية وانما سها في الشواغل عن عالم العقل وقد رقت
 الفواسق من جهة المتخيل القابل للقوة المتخيلة ايضا تكون ح طائفة للقوة
 العاقلة متماثلة بآما في الصنع والى عارج القدس فتكون متمثلة لها العقول
 المحركة ولا سيما روح القدس صورا بشرية واشباحا انسانية فطوبوها وبهجوها
 كلاما منظوما محفوظا كما القوة المتحركة فتصير قوتها بحيث تطن بها هبوطا لطفيا
 الناصط طاعة البدن المنفرد فتصير فيها قوتها فاذن كما ان الله من يجرى مجرى
 في بطان استبلا الخواتم وسلطانها على احوال انصافها وانقادها فيها
 قد يشاهد صورا عجيبه وجميع الحائات غريبة ليس هي متدنة صفة ولا يجرى
 في الخارج بل ملقاة في قوتها المتخيلة وحسن الترتيب لا مؤداة اليها من طرف
 الخواتم انما من بل من سبيل الباطن ومن عالم اخر فكذا لان الانسان المتأله
 المتقدس اذا كان ذاتا متفردا في الجوهر شدة الانصاف بالقدوس لطيفة الانصاف
 الى عالم الحق متخيلة خالصه الطاعة لنفسه القدسية جدا في الانصاف الى عالم
 العقل والانشراط في سلك الانوار العقلية قوتها النقي من شام عالم العقلية
 الانتماس في تلك ارض المحب وفضلان القلب من سبيل النظام من حيث كماله
 المحسوس النظام من انما لها الخاصة المملوكة وتجاهلها الصداقة الحقيقية
 قلبه يستغفر ان يستر ان ذلك المتقدس هو في صريح البهجة المحبة لا في شبهة
 ولا في شبهة من ان يتصل بعالم التور وبصالح عالم النسيب فيلقه دوعه من روح
 القدس بطائع شيئا من المملوكة فيمثل لقوة المتخيلة المعقول المقارعة العلوية

والنفوس العاقلة السماوية اشتباها مصورة منطبقة في خلت الشرائع على سبيل
الانحدار اليه من سبيل الباطن ومن غاير الملكوتية فيهما مقابلة خاضرة وبصم
منها كل ما مشربا منظوما من دون التاديب من مسلك الجليدية وسبيل القهار
واذ للعقل الفعال زيادة اختصاصا عند بالشرح على ما في عالم العناصر فأكثر
ما يتقوى لك له من لغائه فيمثل له ويجا طيرة وبه معه كل ما مسموح منظوما
يحفظ ويتلج يكون هو من قبل الله تعالى وملكته المعتبرين لامن شغل انشا
ولا من جوارى رضى فهذا حقيقة الوحى ^{على} فائدات النبى الاصول العقلية والنفوس
الحكيمة والله عند علم الكتاب كنه الحكمة وترتيبها ملكوت الحقيقة ثم ان
الوحى مراتب مختلفة وضربا متنوعا بمختلف احوال النفس ومقاماتها
واحاديثها واولاها من المنكرات الثابتة في الحديث ككثير ما كان يرى جبرائيل
وهو متجمل في صورة رجب الكلبة وفيه الخاف بزمامه رضى شال رسول
الله صلى الله عليه وسلم الكيفيات ^{الوحى} قال احبانا يا نبى صلصلة الجرح
مواشد على قبض غنى وقد وعيت عنه ما قال احبانا يا نبى الى الملك ولا في كنه
فاعنى يقول الصلصلة صوت الحديدا واذ حركه وبهضم على صفة الفاعل ^{بالفعل} وقلع
بقواضم المطرا واطلع ^{انقلبه} وانكشف وقد ورد في ايضا ان جبرائيل اتى النبي صلى الله
عليه واله مرتين في صورته الخاصة كانت طبق الخافقين معناه في صورة دائمة المحرقة
السواينة النسبة الى الشرق والغرب والمآخذ والمستقبل بالجملة الى الاحياء
والاوضاع والازمنة والامكنة والجهان والايضا جميعا فان لم يكن

يخبر من اجزاء عالم الخلق ولا يجتمع من حلقه ولا هو بمنفصل الوجود عن اجزائه
 وحدوده انفصال للباينة والمباينة فهو بالقباس الى هذا العالم لا فية
 بداخله ولا عنه بخارج فكانه طبق ما فية ان لو يكن مؤف به بل في عالم اخر
 على عوالاته والكتاب مرتفع عن عالم الزمان والمكان وفي المقام
 من المقال بسطة على فية باب القول في الوجه والانهاء في كتابنا النفوس
 والنجاة في تعليم حق ما بها طاء علم الربوبية وقيم ما يتعلق بعلم الانبياء
الاشعة الثلاثة في العقل اذلة العقل ما ان تكون متعلقة
 الاعفاد به والظاهر بالانهاية او بالاحكام الشرعية من الخطايا والتكليف
 والوضعية والاول يكون العقل فيه لا عنه مستبدا بافاده العلم والنجاة
 من دون عقل بفتح واما الثاني فعلى ضربين احدهما ما فية به العقل من غير
 على الخطاب هو ما يستفاد من فية العقل من الاحكام الخمسة كوجوب
 الوضوء وحرمه الظلم واستحباب الاحسان وكراهية منع اقتباس المناد والاباحه
 ثنائيا والمنافع العامة الخالصة من وجوه المنافع وكل من هذه قد يكون بضربة
 العظمة كما حزن الصدق النافع وقبح الكذب الضار وقد يكون باقتباس الطور
 كما في الصدق الضار او حسنه وحسن الكذب النافع او قبحه كذلك حال رد الود
 مع الضرر ورد الود مع النفع في اقسام هذا الضرب جميعا مؤكدا وملتزم بهذا التا
 استخراجه الى العقل ويصره باصل البرائة عند كل بل كنه الضلعة الثا
 في الوضوء والضرر الزايف في المقيم وهو عام الورد وقد رد النية عليه

قوله في تعليم حق ما بها طاء علم الربوبية

قوله في تعليم حق ما بها طاء علم الربوبية

في الحديث يقولون هم كل شيء فيه خلال حراره وهو لو خلال صوره فذلك حال
 هذه نعرف بالحرايه بعينه فندعي البهرج لادليل على كذا فنفق كذا ما يستعمله
 الاصحاب يستعمل عند التبع الثامه وكذا الاخذ بالاول عند فقد دليل على كذا
 على الاكثر كذا الذي عندنا لانه المنفق فيبقى الباقي على اصل البرائنه منه
 اصله بقاء ما كان وبقى استعمل في الشرع ومثال الاجماع في محل الخلاف
 كتحصيل صلوته المتيقن بقوله ما روي في الاصل على طريقه البطلان واصلونه
 صحيحه قبل الوجوه ان كذا بعد هذا اختلف في حجه وخبر القول فيه علم الاصول
 ولقد حققنا الامر فيه في غير موضع واحد والضمير الاخر ما يتوقف قضاء العقل
 فيه على ردود الخطاب له اما ساعده الاول منقذه الواجب المطلق شرطها
 او صلاحه وعقلها كانت اشعا وعازره ولا كذلك لانه الواجب في الامر بالشيء
 لا يكون عدا عن استيجاب الامر ما يتوقف عليه ذلك الشيء توقفا بالذات ويتأخر
 عنه تأخرا بالطبع اما بحكم العقل ومن نفعاء الشرع او من سبيل العاده
 بناء على ان الواجب في الامر بالواجب لا يكون منفقدا على الواجب بقدها بالذات اسم
 بل الواجب بقدها عليه ثم تنفذاته وان كان لا يكون منسحقا عن صحابه في الوجوه
 وبالجملة لما موبى بالذات وعلى الحقيقة ما يكون الامر بتوجه اليه بالحقيقه
 سواء كان هو نفس لما مؤزيره وفي مرتبه ذاته وقبل مرتبه ذاته قبله بالذات
 لا ما يتوجه الامر اليه بالذات بل بالعرض من حيث صحابه للمؤزيره و
 لزومه في الوجود وهذا مسلك دقيق في عيني دافق خافق وبار صافق قد

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله

في هذا الموضع
 من كتاب

الاجابة على
 ما ذكره في
 هذا الموضع

من كلامه

من كلامه

الامر به على رفقهم من المحصلين من احبائنا ومن علماء العامة فضلا عن الخاصة
عن سبيل التسهيل ولكن قد اختلف سبيله في كنهه وكلماته وروى قبله في
باز الله تعالى ومن هنا جمل تشكيك الكهني في الاباح الثاني من الخطاب هو ما
ما استقبل من المعنى المكنى اليه ضرورة من غير ان يكون ملفوظا كما في قوله عز
فاما ان اضرب بجانك الحجر فانه غير ان اضرب بجانك الحجر فالتناقض في المعنى
المردف ضرب فانه غير ان يضرب فالتناقض في اللفظ لا اعتنى عبدك عن
على ادخله في ملكه فاعف عنه حتى لكون العفو فرع الملك ولكن اعف عنه على
الفاى ملكه على الفاعل اعف عنه حتى فالحق ذلك بضمهم بياض المعهودون
المشقوق ولين يصواب ثم منهم من جعلها ما يبرز من المعهود عن الفرض وهو عفو
لا عن التركيب وهو مجموع اعف عنه الثالث فحوى الخطاب هو ما دل عليه
بالثبوت شرط فبان يكون المسكون عنه اولي بالحكم ولذلك بيته التنبه
بالادنى على الاعلى والتحقيق انه انما يكون حجة اذا كان التعليل والاولوية
قطعين كما في الضرب بالنسبة الى المتنافي في قوله الكريم سبحانه ولا تقل لما
اتى لا مطلقا كما قال النافذ اذا كان اليهن غير القوس فوجه الكفارة فاما
اول ما قد عدل من فحوى الخطاب لانه سبحانه حجة بينكم لكم الخطا لا يجوز
من الخطا الاسود من الفجر على جواز الاصباح جنبا وعده افلا للصور منهم
من ادخلها في بابه لانه لا لال اشار لان جواز الاصباح جنبا لا يقصد بالايه
لكن لانه من المنصور وجواز استعراق الليل بالرفق واللباسة والحق هو الا

الرابع دليل الخطاب يقتضي المنهية والمقتضية منها الوصفية هو متعلق بالحكم
 احد وصفي الحقيقة مثل كرمي تيم الطوال منه قوله صلى الله عليه وآله في ثمانية
 الغنم زكوة بهم منهن ليس في الغلوقة زكوة قاله الشيخ والبه ذهب القاضي
 مالك احمد بن حنبل وابو الحسن الاشعري جماعة من الفقهاء والتكليف والتوفيق
 وقوه من ثمة البرية ونقاء السبل المقتضى الحق والعلية ومنه ما ياتي
 حنيفه واصحابه القاضى اليه قال في انبر شريح والقائل ان الغنم في جماعة المبركة
 وقال ابو عبد الله البكر انه حجة لا على الاطلاق في ثلث اصولها فاحملها ان
 يكون الخطاب بالبيان كما انه صلى الله عليه وآله تعالى خفي عنهم صلته ثم يتيقن
 الثمة السائمة فيها زكوة وثابتها ان يكون لعلمهم الشرع وفيه السائمة في خبر الخائف
 عند مخالفة السبعة فائمه وهو قوله صلى الله عليه وآله ان تحالف المتباينين
 في القدر والصفة فليطافا وليبرأوا فالثابت ان يكون معاذا اذا الصفة ^{ليترادف} خلا
 فيها الصفة كان بقول حكم بشا فانه يدل على عدم الحكم بشا ماحدا لا في
 فيها ومنها الشرطي كقوله سبحانه وان كن اولاد حمل فانفقوا عليهم حتى يضعزو
 حملهم وقوله صلى الله عليه وآله اذا بلغ المأكر المجل خبثا والحق انه حجة
 بتحقيق القضية الشرطية وهو قوى من مفهوم الصفة فكل من قال بذلك فقد
 قال بذا وبعض من يقول بذا غير قائل بذا كقوله منها مفهوم العائنة وقال في
 الشهاد في الذكرى انه ذاجع الى الوصف غير مستبين السبل هو قوى من
 مفهوم الشرط ومن لا يقول بحجة لا يعتد بقوله فاذا قبله انقضاء ولا يؤكل

دليل الخطاب
 وهو المنهية

دليل الخطاب
 وهو القاضى

دليل الخطاب
 وهو المستبين

ولا تشرع في الصواب في الثمن كان لا يحد منه أو آخر وجوب الصواب أو آخر
 الاكل والشرع الصواب في الثمن فلو قد ثبتوا ثبوت الوجوب أو الحرمة بعد
 غائب لو تكن النبوية آخر ذلك خلاف صراح المنطوق وقد بقى الكلام في
 الآخر نفسه لا في ما يبعد الآخر في قوله عز وجل لا إلى الرفق آخر وليس ما يبعد
 في حرم التراجع وفي عز وجل ولا يرد في النظر من قال التحقيق يستدعي تضيقا
 وهو ان الغاية ما ان تكون منفصلة عن غي الغاية حثا كاللذات في قوله تعالى
 وانما الصبأ إلى اللذات غاية لزمان الصور وهو منفصل عن ذلك الزمان حثا
 او لا يكون كذلك كما لم يبق في قوله تعالى فاعشوا وجرمكم وليدكم إلى الرفق
 فانه غاية للبدع غير منفصل عنها حثا والقسم الاول يقتضي ان يكون حكم ما يبعد
 الغاية خلاف ما قبلها لان انقطاع احد ما في الآخر معلوم حثا والقسم الثاني لا
 يقتضي ذلك لان الرفق لا يكون منفصلا عن البدع التي تبين لكونه غا
 اولى من سابقهم فاصل البدع لا يجزئ فيه غا قبله قلت اما حرم البدع فلو
 ما بعد الغاية في الحكم بالذات وعلى القصد الاول وفي المصريح ان تضيق
 التبيين فاضيق بخرج ما بعد الغاية المتبين في الواقع وعندنا شاع الحكم ان
 لو تكن متبينة في حق المكلف عن القصد بالذات ما ذكره من عدم الانقطاع
 ليس يقتضي الا ادخال جزء ما من بعد الغاية الحقيقية في الما في به بالعرض وعلى
 القصد الثاني من ثاب المقيدة بمضيقا لما هو الغاية في الواقع حقيقة وليس
 الكلام فيها ومنها مفهوم المحصر ويقوم من الجوع عن الترتيب الطبيعي بين

منه

والصفة وضاعفًا مثل العالم زيد وصدق زيد وحق الترتيب الطبع
بحسب سجناف الوضوح والحمد لهذا العالم زيد وصدق زيد وحق غادة زائدة
بالمنطوق وبالمفهوم وعاء الافادة اصلا اقوال وحرهم التراجع ما اذا كان
المراد بالعالم وصدق في مثل انفس طبيعة الجنين لعدم قرينة العهد فلو وجد
خرج عن حرهم البحث ولم يد على نفي العلم بالصدقة عن علم زائدة متافا
ومنها مفهوم وانما كقوله صلى الله عليه وآله انما الاعمال بالنيات وفيه قول
ثالثها افادة المحذور والمنطوق ومنها مفهوم الاستثناء والحق
ان من النفي ثبات خلافا للتحقيق ومن الاثبات نفي انفاء وانتهى به المحذور
لا اله الا الله ولا عمل الا بالنية والتحقيق مجوز فافادة الكلمة الطيبة لئلا
التوحيد بلزوم ان لا يتم بها وفلك باطل لاجاء واحتجاجهم بانه لو افاد
الاستثناء من النفي الاثبات للزم من قوله لا صلوة الا بطهورة فبطل
بجواز الطهورة ومن قولنا لا علم الا بجهو ثبوت العلم بجهو المحذور بان
ثبات القول لبطلان اخرج الطهورة من اصلوه واخرج المحذور من العلم بالثبوت
بل يتلحق ما بعد الا يتعلق على ان يكون ظرفا مستقرا منفردا ومساقا للفعل
الى اصحة الصلوة الاصح مشروط بطهورة ولا تحقق العلم بالتحقق مفقود
بجهو ولا صلوة الا صلوة بطهورة علم الاعلما بجهو وان يكون ظرفا
معوصل له والمساق الى الصلوة الا بشرطها بطهورة ولا علم الا باقرانه
عبارة فالمستثنى ذلك المتعلق والمستثنى منه ما انكره النفس المتعددة واما محذور

منه

منه

فهو يوجب من الوجوه والاستثناء مفرغ على التقديرين فلما اذا جعلنا النكوة
 المذكورة هي المستثنى من المنقضى على اعتبار الظرف مستقرا وسبق التقدير الى اصله
 الاصلوه حاصله بطه ورولا علم الا علم ملصق بجهوة كما هو السلوك في شرح
 العقد فوجه الاستثناء مفرغا كما هو مفسر فاسد واما الخذف والاستثناء
 منقطع العداكون الظهور وصالوة والجهوة علما فسطح كبير فاما المستثنى هو الجار
 بجموده دون الظهور والجهوة والاستثناء المنقطع لا يكون مفرغا ودنيا
 قبل الاستثناء المفرغ من المنقضى الا هم مقتضاه ففي جميع الصفا غير الصفة
 المثبتة او جميع الوجوه غير الوجه المثبت بالاستثناء ففي مثل قولنا ما
 الا قال ولا صلوة الا باقرا انها بطه ورولا علم سبق الاشكال فحاجتنا الى ثبوت
 لكن بنا في جانب المنقضى ان يلزم من نفي ما عدا العلم من الصفا عن زيد وما
 عدا الاقرا بالظهور من الوجوه عن صلوة فيلزم ان لا يكون زيد انسانا
 ولا جوهرا ولا حيا ولا شيئا عدا العلم ولا الصلوة صلوة على وجه اخر من
 الوجوه العشرة فيها اسم اذا صلحت مع الظهور والجواب عنه على ما قد ذكر
 في علم الغايب من سبلين بل من سبل ثلاثة فان من القصر قصر الموضوع على
 الصفة وقصر الصفة على الموضوع وكل منهما منقسم الى الحقيقي والاضافي و
 الحقيقي والادعائي وما على الحقيقة وما على الالباب الغيبية فان يدعى العلم
 بوضوح حقيقتها الحقيقية على الحقيقة بمعنى انه لا صفته في نفس الامر هو العلم
 وانما بوضوح اضافي ردا على من يزعم انه جامل ويحرمه بين العلم والجهل او

يصفها لما اشرعنا فالتثبت العلم ونسحق غيرها فاجتنبنا ما طبعنا وحقها
 ادعنا بالماثل فبطلنا الصفات غير العلم فندعي انه لا يصفه غير العلم
 او يصفها الا على الحقيقة بل على مذهبي الباطنية كما قلت نقول انه من كان على كان
 نفس حقيقة وجوده ذاته وجميع صفاته العالم فكأنه عين مجرّد العالم لا غير كذلك
 لا صلوة الا باقترانها بطهورا ما حصل بالاضافة الى عدم الطهور وداعلى من
 يتوهم ان الصلوة تنجح اذا استجبت ما اشرعنا بطهورا وادعنا في تنزيها
 لنا بشرط بالنسبة الى الطهور ضرورة العدا واللبا لغيره في قضا الصلوة
 الى الطهور لا مجال لها لان تقصير في غير كما قولنا القائل لا قضا الا بالعلم
 الورع مقادير ان الشرط الاعظم في القضا هو العلم والورع كما لا يخفى
 الا اليها اما لانهما اقوى الشرط اولانه من شدة الاحتياج اليهما لا يفرغ
 للافتقار الى غيرهما فليفتقروا ثم قد اوجبوا ايضا بان يبين الحكم بالنفي والحكم
 بالاثبات واسطة وهي عدم الحكم فقفض الاستثناء بقاء المستثنى غير محكوم
 عليه بالنفي ولا بالاثبات فهو انه يثبت عليهم في الاستثناء بقاء المستثنى غير محكوم
 ان لا يكون نفيها للواسطة وقد صح الوفاق على ذلك فبطل الاحتجاج قيل
 المشهور من كلام الشافعية ان ذلك وفاق وانما الخلاف في كونه من النفي
 اثباتا او لا المذكور من كتب الحقيقة ^{حقيقة} انه ليس بالاثبات نفيها ولا من النفي اثباتا
 بل هو تكلم بالبناء بعد التنبيه وعنايه اذ اخرج الشافعية وحكمه على الباقي من غير
 حكم على المستثنى ففي مثل على عشرة الاثنية لا تثبت لثلاثة بحكم البراءة الاصلية

كمال الاحتياج الى الاحتجاج

وعده دلالة على التوابع بسبب دلالة اللفظ على عدم التبع في مثل ليس على إلا
سبب لا يثبت في محجبة لـ اللفظ لغة وإنما ثبتت بحال في وطريق الانشائية كما
في كلمة التوحيد حيث جعل الإيمان بها من المشرك ومن القائل في الضائع كما
عن ذلك علوا كبيرا عيبا لتأنيده وبأولون كلام أهل العربية أنه من الأفتاء
نفى ما نرى من نسبة الحق إلى الحكم بالحكم بالعدم لكونه لازما له لكن انكاد دلالة
لما قام الازدواج على ثبوت القيام له به كما دل على كذا أو كذا في إجماع علماء
العربية على أنه من النفي ثبات لا يثبت التأويل وفي الشرح العبد كذا ولا التوفيق
بين كلامهم وكلام أصحاب العلوم السابقة بما يخصه على نفسه من شرح الشرع
أن التحديد على النسبة لنفسه لما يتعلق به من النسبة الخارجية الواقعة في
الامتنان أعبر عنه لأنه على النسبة الخارجية الواقعة في نفس الامر فإن أعبر
ولا دلالة على النسبة الخارجية فلا نفى ولا افتناء في المنع أي دلالة في اللفظ
على أن المنع حكما مخالفا للحكم الصدوق أعبر عنه لأنه على النسبة لنفسه
الاستثناء سواء كان من النفي والأفتاء دلالة على أن المنع حكما مخالفا للحكم
الصدوق وعده الحكم النفي الثاني في الصدوق بين الأول فان قبل كما أن
الخالف في النسبة لنفسه هو عدم الحكم النفي فكذلك في الخارج هو عدم الحكم
الخارجي فلا يكون في الاستثناء اعلاما بعد المتضمن هو يستلزم عدم الحكم
خفوة فيكون في دلالة على الخالف قلنا اعلاما بعد المتضمن للنفي ليس اعلاما
بذلك المنع عدم المتضمن إنما يستلزم عدم الحكم المذكور والنفي لا يخرج من

القائل انما هي النسبة الخارجية للنسبة الداخلية هي الذكر المحكي
 ان منها يخرج موان ذكر لا ياتي فيها موالمة في اخذ الاحكام من الانشاء
 لمعدلة النسبة الخارجية فلزم ان يكون ذلك اكراما لانا في حكم
 التكون عنه بل يحكموا عليه بعد ايجاب الدام لا خلافا قلت النسبة المتقدمة
 المحكية عن نوعها والادقوعها بالعقد النسبي والذكر اللبني من حيث هو خفي
 حلتها واقصد في نفس الامر لا يشمل اخراج من العقل قولها النسبة الخارجية
 ومن حيث خصوص ثلثها في الذهن وطبع القوة الفاعلة بها تطبعها اذ غايتها ان
 كان ذلك العقل المذعن الواقع في الذهن واصفاً عند نفسه لا يشمل العقل المتحرك
 بل بانقاله في ذلك اياه بقولها النسبة الذهنية لنفسها المطابقة لواقع منتهى نفسه
 لنفسها بما في اقصاه في مدتها مع عزل النظر عن لحاظ العقل اياه وان لم يكن
 تحقها الواقع في نفس الامر لا تحقها في العقول الانسانية في العقول الذهنية
 فالنسبة العقلية مطابقة للواقع بعد الاعتناء به مطابق بالكبر والاعتناء الا
 ولا ينافي وتمايز بينهما بالذات وخصوصاً انحاء الوجود ملغاة في المطابقة للواقع
 والخفية في نفس الامر في انواع القو على الإطلاق والنسبة الخارجية مطبوع في مادة
 عن خصوص اعتبار العقل ان كانت في الفعل لا غير ليس صحيح علو المستثنى عن حكم
 الصمد ومقابلته فيقتل الامر لا يوجب السلب بجملة ولا يرتفعاً بته فاذن
 فاذن لا يقبل اختلا الاستثناء من التقوا الاثبات في مخالفة حكم الصمد بجملة
 النسبتين النسبية الخارجية فليبين فيهما من هو العبد هذا امر اصنفه في هذا الباب

وقد بينت في هذا الباب من بيان الطائفة
 في النسبة من حيث هو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب جدید الطبع که مطابق تقصید زایل است
در ذیل الخلافه باهره انطباع میشود و بعضی انجام
طبع یافت و بعضی قریب الاختتام است که در نوای
مسجد شام محل جبهه فروش آنها معین میشود
کتاب شرح درویش محقق خوانی که در فقه مجلد
کتاب منتهی المطلب ان شاء الله علامه در فقه مجلد
کتاب نار و اشع السماوات از محقق داماد در فقه مجلد
کتاب جامع السعادات از مرحوم زعفرانی اول در اخلاق مجلد
کتاب مصباح کفعمی که مراد عابد مجلد
کتاب مقاصد العباد من فوائد الملبس شهید که شرح الفقه و فقه مجلد
رساله آغاز و انجام محفوظ و معارف و مضامین العباد الخیر الدین که در معارف مجلد

اشاعت یافت خمس از شیخ بهار

فقه شریعت

452
519

